

719

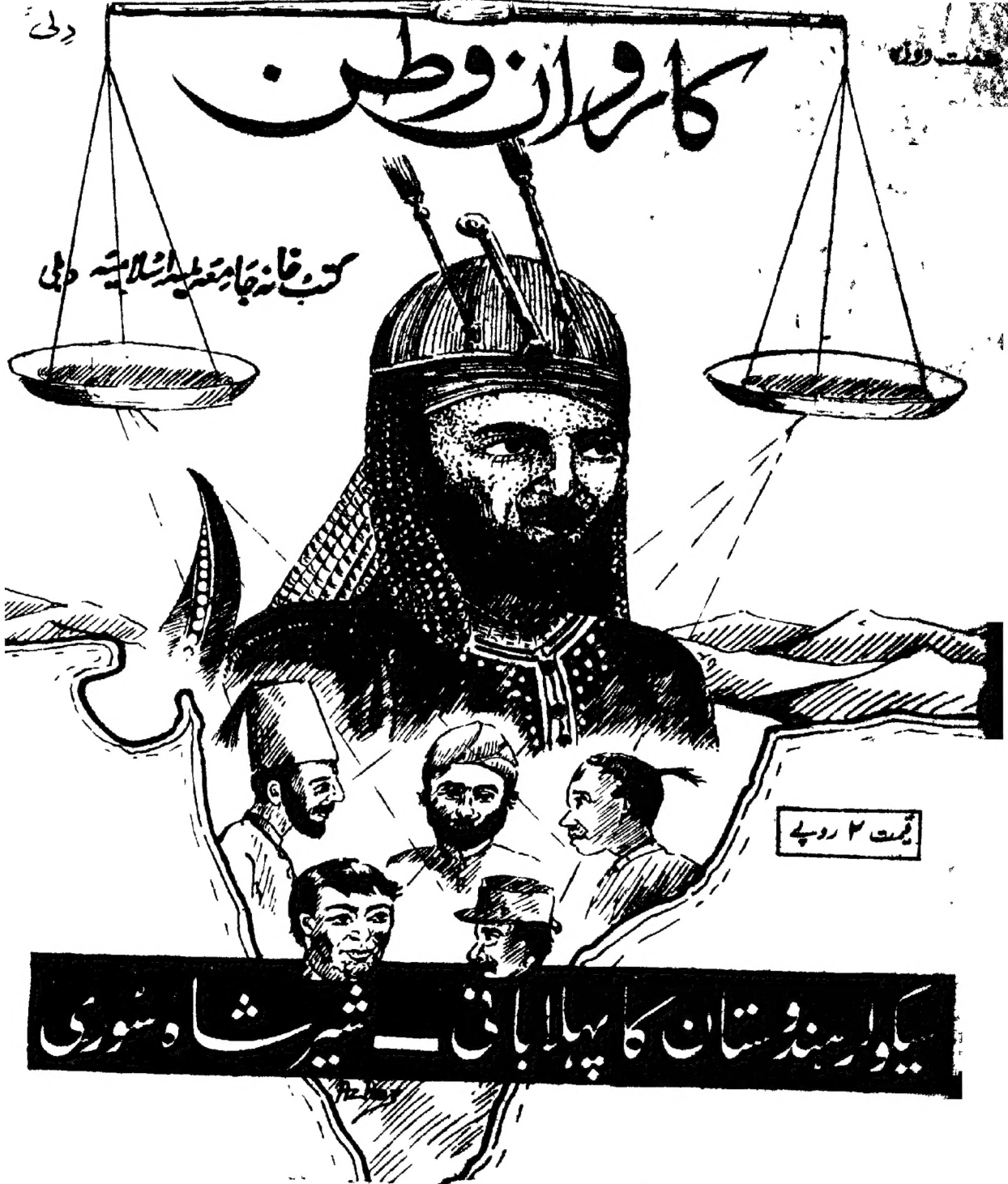
جمہوریت نمبر

سالنامہ

دلی

کاروان وطن

کتب خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی





۱۹۵۵ء میں سمرقند
کی
ایک یادگار تصویر
پنڈت جواہر لال نہرو
اور
میسز اندرا گاندھی تیمور
لنگ کے مزار پر۔

کتاب خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی

بیادِ کائنات

روحِ صدیقی

8V02

ماشقتِ آج بھی شاہ ہے کو وہ مہر و وفا
انس و اطفال کا پیغام سناتا ہی رہا
وہ دکھتا ہوا خواب اور مہکتا سا خیال
نور و نکہت کے خزانوں کو کھاتا ہی رہا !

جنابِ روشِ صدیقی نے بظاہر نور و نکہت کا لباس اختیار کیا جو۔
لیکن کاش سامانِ برصغیر اس نظم کی شانِ نزول سمجھیں، روشِ صدیقی اگرچہ
آہِ خاکِ خوش ہیں ان کی خاکِ خوشی ایک جہاں میں ہے روشِ کس نے بیادِ
"ماشقت" میں نئی روشنی قائم کی ہے۔ (دکادہ ادبی وطن)

یہ محبت کے اُبالوں سے نہیا بارِ رکن
نہ کہیں دشتِ محلات میں گم ہو جائے
یہ نہ ہو کاشِ اکو یہ مٹا فدا صبحِ بہار
اپنی راہوں سے بھٹک جائے کہیں کو جائے

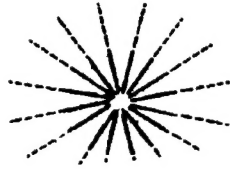
ایک ہی سال ہوا، وقت کی تاریکی میں
ایک تابندہ دورِ غمشندہ کرن چمکی تھی
یہ وہی دن تھا کہ جب عشق کے دیوانوں میں
شہرِ محبوب سے خوشبوئے بہار آئی تھی

وہ نورِ دانِ محبت یہ تمہیں یاد رہے
ایک پاکیزہ امانت ہے یہ نور و نکہت
یہ نہ مٹ جائے کہ ہے اس کی بقا سے مضروب
ہند اور پاک کا اک رشتہ مہر و الفت

وہ کون، روشنی مہر و محبت کی این
جس کو بانِ رگِ غورِ شید درخشاں کہے
اور وہ بونے دل آویز تمنا جس کو
آبروئے نفسِ صبحِ گلستاں کہیے

دوستو! ظلمتِ اَوہام کے طوفانوں میں
عزم و ایقان کی یہ شمع جلائے رکھنا
اپنے ہر سانس کو اسے در و شنا سانِ حیات
مہر و اطفال کی خوشبوئے بسائے رکھنا

خونِ دل صرف ہوا جس میں وہ خوشبوئے بہار
سوزِ دل جس میں نہیا بار وہ سرِ ماہِ نور
لوحِ مشرق پہ ابھرتا ہوا اک نقشِ جمیل
جس کا ہر رنگ ہے آئینِ وفا کا منشور



تحریکی

یوم جمہوریہ کے موقع پر

آج میں سایہ سنبھل میں چھلا آیا ہوں
دل کا آتش کدہ کچھ دیر ذرا سرد ہے
آج میں انجمن گل میں چھلا آیا ہوں!

فاقہ تو روز کا معمول ہے، غریب کی قسم
ہاں یہ تقریب سخن آج یہ دعوت بھی سہی
میری تقدیر تو وابستہ غم ہے، لیکن!
آج اک بزم طرب زار میں شرکت بھی سہی

آنسوؤ! تم مری پلکوں پہ نہ آنا ہرگز!
بزم میں بننے کا دستور ہے معلوم نہیں!
مندل زخمو! میں ہنستا ہوں ذرا تم بھی سہو
یوم آزادی جمہور ہے معلوم نہیں!

آج کا دن ہی سرت میں گزر جائے اگر
میں سمجھوں گا کہ "بیمار کا حال اچھا ہے"
اس سرت کی حقیقت مجھے معلوم مگر
"دل کے بہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے"

غم و آلام کے ماسے ہوئے انسانوں کو
ایک لمحہ بھی سرت کا جو بل جائے بہت
باغبانوں کی خزاں بستہ نحوست کے تلے
ایک غنچہ بھی اگر محبوم کے کھل جائے بہت

سینکڑوں پاک گریباں میں ہیں لیکن یارو!
ایک ہی پاک گریباں کا جو سل جائے بہت

آج کا دن تو سرت میں گزر جانے سے
کل سے پھر گزشتہ دوراں تری رفتار سہی
آج توفیق شادی مرے لب پر بکھرے
کل سے پھر تم تقدیر گراں بار سہی!
آج ہی بس کسی بوسہ کو نہ ہو کچھ کا ڈر
کل سے پھر میرا وطن مصر کا بازار سہی
آج ہی بس تری زلفوں میں ذرا دم لے لوں
کل سے ہاں پھر وہی راہ رس و دار سہی
آج تو عجب شوق سے پی لینے دو!
کل سے پھر بادہ کشی تنگ سہی مار سہی
رقص اک پل کسی پائل کی صدا پر کر لوں
کل سے ہاں پھر وہی زنجیر کی جھنکار سہی
آج کے دن تو ذرا مجھ کو بہک لینے دو
رسم دیرینہ پہ یارو! تمہیں اصرار سہی

تلفی زبیت سے کہ دو! مری جانب نہ بڑھے
آج میں غلہ تھنیل میں چھلا آیا ہوں!
مجھ پہ پکیں نہ سلاسل، مرے دیرینہ رفیق

کشف خانہ جہان علیہ السلامیہ دہلی شیرشاہ سوری

عوامی فرمانروا

میں جو شکست ہوئی اس پر مغضب گنگو کی جائے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ پٹانوں کو مغلوں نے جس بڑی طرح مغلوب کیا اور ستایا اس کا رد عمل یہ تھا کہ شیرشاہ سوری نے ہمایوں کا مقابلہ کیا اور شکست دی۔ آج اگر امریکہ، ویت نام میں جنگ کر سکتا ہے تو ہمایوں اور شیرشاہ کی جنگ پر بے مزہ ہونے کا کیا سبب ہو سکتا ہے۔
’عظیم نام‘ میں شیرشاہ اور ہمایوں کی شکست پر صرف چند فقرے لکھے ہیں۔
فرماتے ہیں،

”باز اگر سلطنت قائم کر سکتا تھا، تو شیرشاہ کیوں سلطنت قائم نہ کرتے وہ زیادہ قابل اور متانتز شخص تھے۔ مغل تھے، اور لہو و لعاب سے ان کا کچھ واسطہ نہ تھا۔“

جس سرزمین نے زمانہ قدیم میں بھی ایک بین الاقوامی یونیورسٹی قائم نہ کر سکتا تصور دیا۔ جہاں اشوک عظیم کو پانی پتر نام کا دار السلطنت ملا۔ جہاں ہما پتر کا حکم استقامت ہے جہاں جاوہر جین پیدا ہوئے اور جو ستیا جی کا میکہ ہے جس کی خاک نے بودھ گویا اوج گہ کو تھکس دیا۔ جہاں حضرت مخدوم بہاری رحمہ، حضرت بھلی منیر کی اور شہباز تھندی ایسے اولیاء اللہ نے معرفت حق کا دیس دیا، اسی سرزمین نے ہندوستان کو ایک عوامی شہنشاہ شیرشاہ سوری نام کا ایک سپاہی دیا۔

شیرشاہ سوری نے عوامی فرمانروائی کی تاریخ میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا اس حد میں جب شہنشاہیت ہی کا ایک تصور باقی رہ گیا تھا۔ جب سلطنت کے ذرائع وسائل شاہی تزک و احتشام اور شان و شوکت کے لئے مخصوص کئے جاتے تھے اور جہاں عوامی فلاح اور خوش حالی کا بہت کم سوال اٹھتا تھا۔

ایک عظیم شوشل اور عوامی ریاست کے قیام کا گرجہ درست قدرت نے شیرشاہ کو لہذا موقع نہیں دیا۔ پھر بھی شہنشاہیت کے اس دور میں بھی اس عظیم عوامی فرمانروا کے ہاتھوں ایک فلاحی اسٹیٹ کے طرز کی حکومت کی داغ بیل پڑی۔ شیرشاہ کا لہجہ میں اسلحہ خانہ کے مالودے کے شکار نہ ہونے سمجھتے تو ایک عوامی شوشل ریاست ان کے زیادہ پس پردہ ان چڑھتی اور برطانوی سیاستدانوں کو اس فکر کا موقع نہ ملتا کہ عوامی مفاد کی بنیاد پر قائم ہونے والی ریاست کا تصور دینے والے صرف برطانوی مفکرین ہیں۔ یہ سوشلزم کے طریقہ کار ہی یہ کہہ سکتے تھے کہ عوامی شوشل اسٹیٹ کا تصور صرف کمزور کامیاب ہے۔

فیروز نے گرجہ ہندوستان کی قری فرمانروائی کی تاریخ میں صریحہ سال کی مدت میں حکومت کی۔ پھر بھی اس مختصری مدت میں انہوں نے



شیہوشاہ سوری کے والد مخترم سولہ افغان تھے، ہندوستان آئے۔
فرید خان شیرشاہ ۱۵۶۲ء میں ہندوستان میں پیدا ہوئے۔ ’عظیم نام‘ میں جو شیرشاہ سوری کی سوانح موری ہے، لکھا ہے کہ
ہندوستان آنے کی فرض یہ تھی کہ لودھی فرمانرواؤں کو فروغ اور امور مملکت کے بارے میں صحیح مشورے دیئے جائیں۔ حسن خان سور کو ایک سیاح نے جس کا نام شمس خان تھا، صلاح دی تھی کہ ہندوستان جاؤ جہاں سلطنت دلی کو شیروں کی ضرورت ہے۔ شمس خان نے دلی میں دیکھا تھا کہ لودھی خاندان کے فرمانروا گلوہ ہورے ہیں۔“

ملاقہ سور کی خصوصیات عظیم نام میں یہ لکھی ہیں کہ ”اس علاقے سپاہی وانشوہادر ویش پیل کئے۔ خود حسن خان سور کے آباؤ اجداد قندھار، ہرات اور کابل کے مقتدر خاندانوں کے پیرو مرشد اور فوجوں کے سردار تھے۔“

فیروز شاہ کو ان کے والدین نے علوم و فنون کی تعلیم دی۔ اس زمانہ کے سپہ سالار فلولہ سپہ گری میں ان کی ہمارت دیکھ کر دنگ رہ جاتے۔ تھے۔ حسن خان سور اور فرید خان نے جو فوجی اور سپہ سالار کو اپنا سکھایا وہاں قرار دیا کہ جنگ پانی پت میں شکست کے بعد پٹانوں نے جو لہذا اور سپہ سالار کی پہلاڑیوں میں پناہ لی تھی۔ ان کی جاگیریں بھی ان ہی علاقوں میں تھیں جہاں انہیں افغان سلاطین نے دی تھیں۔

شیرشاہ اور ہمایوں کی جنگ کے بارے میں مؤرخین نے بے یقینی قیاس آزمائیاں کی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ شہنشاہ بابر کو اگر یہ حق حاصل تھا کہ وہ ابراہیم لودھی پر حملہ کرتا اور اسے شکست دیتا، تو شیرشاہ کو بھی پورا حق حاصل تھا کہ وہ ہمایوں کے بادشاہت چھینا۔ چنانچہ ایسا انہیں ہے کہ اس دور میں مغلوں اور پٹانوں

ایک مثالی سلطنت کی تاریخ پل ٹٹائی اور عوامی فرمانروائی تاریخ میں پہلی کی۔ شاہی محلوں، قلعوں، بخشش محلی، حاکم خانوں کی تعمیر کی جگہ اس فرمانروا نے عوامی مناد کے لئے علیحدہ جگہ سے سرحد تک دو ہزار میل لمبی وسیع و عریض قومی شاہراہ کی تعمیر کرائی جو آج بھی مواصلات اور نقل و حرکت کے لئے ایک مثالی رابطہ کا کام دے رہی ہے۔ جسے ہم آج گرینڈ ٹرنک روڈ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ قومی شاہراہوں کی تعمیر کی تاریخ میں یہ پہلی شاہراہ کہی جاسکتی ہے جس نے مشرق سے مغرب تک بے برے عوام کے لئے تعمیر کرائی گئی ہے۔

شیر شاہ نے ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں پہلی عظیم سیکولر ریاست کی ابتدا کی اور ملتان، مذہب و ملت، حاکم کے منافع میں اپنی جمہوریت کی یادگار بنی۔ قیود پر محدود، مندر، سرائے، مسافر خانے، شہر خانے، شہاب بنوائے اور جگہ کنوئیں کھدوائے۔ شاہراہ کے دونوں جانب سایہ دار درختوں کی قطاریں بنائیں کی یاد آج بھی تازہ کرتی ہیں۔ موجودہ کنیرت سے کہ تھوڑی مدت میں ہر دو میل کے فاصلہ پر سرائیں، چترائے اور کھانے پینے کا انتظام کیسے ممکن ہوا جبکہ شیر شاہ کے شہنشاہ ہمایوں کا وہ بادشاہ بھی کرنا پڑا۔

اصل دستور، یثرب و عقیق، لوہا اور مہاجن کی خراب گاہیں اور محکمہ بنا نے کے بجائے شیر شاہ نے ملک کا تاریخی سرورسے کرایا جو اگر کے زمانہ میں بھی قائم رہا اور لگان اور محمولات کا انتظام کیا کہ عوام کا بوجھ بھارت اور شاہی عظیم خلق خدا کا خون نہ چھینے تا آفاقی کامیابی سرورسے ایک بے مثال ریکارڈ ہے جو شیر شاہ نے قائم کیا۔

سیاسی فرمانروائی کی تاریخ نے شاید ہی کسی فرمانروا کو معاف کیا ہو لیکن شیر شاہ کے رد پر پڑے سے بڑا فتاد و فتنہ نہ لاسکا۔ یہی نہیں بلکہ صدیاں گزر جانے کے بعد آج بھی یہ فرمانروا، رومیرورسیوں، مورخوں اور سیاستدانوں کے لئے ایک غیر معمولی فرمانروا ہے۔ شیر شاہ سوری نے ہندوستان کو جاپان میں مشرق یا نظام حکومت دیا اس کی مثالیں تاریخ ہند میں کم ہی ملتی ہیں۔

سیکولرزم کا تصور شیر شاہ کے یہاں اتنا بھرا ہوا ہے کہ آج بھی نہیں بھلا۔ ایک شاہی فرمان میں کہتے ہیں:-

”میں فرید خان مسلمان ہوں، لیکن میں شیر شاہ ہر مذہب والے کا حاکم اور خادم ہوں۔ میری رعایا میں سے کسی سے مذہب کے سبب بے انصافی ہوئی، تو میں ظالم بننے کی جگہ گروں گا، اور ظالم کو مٹا دوں گا، یا خود مٹ جاؤں گا یا اپنی سلطنت کو مٹا دوں گا۔“

ایک مندر کی زمین کسی قاضی نے دہالی تھی، اسے برطرف کر دیا۔ اس کی جائیداد ضبط کر لی، اور قید با مشقت کی سزا دی۔

شیر شاہ سوری نے سماجی فلاح کے لئے جہیز یا دھار چھوڑی وہ سبہ انصاف و انصاف کے معاملہ میں شیر شاہ تیغ برہنہ کیے جاتے ہیں۔ مجرموں کو سخت سے سخت سزائیں دینا ان کا کام تھا۔ مشہور ہے کہ کسی سرکاری افسر نے کھیت سے غلام کاٹ لیا۔ شیر شاہ کو خبر ہوئی، افسر بلوایا گیا اس کی جگہ چیدی

گئی اور اس میں غلہ لٹکا لٹکا گیا اور تمام لشکر میں گشت کر لیا گیا۔ شیر شاہ نے افسر کو جگہ کے درمیان بھر تعلقات قائم کرنے پر پورا زور دیا۔ افسروں کو انعام دیا کہ ان پر خود اتنا کنٹرول رکھا کہ وہ رعایا پر ظلم نہ کریں۔

یہی نعراتی اور کنٹرول تھا کہ شیر شاہ کے جہیز ہندوستان امن و خوشحالی کا ہندوستان کہا جاتا ہے اور عوام حکومت سے مطمئن نظر کرتے ہیں۔

شیر شاہ سوری کو ہر عہد میں اجمیت دی گئی۔ آج کے آزاد ہندوستان میں بھی وہ اپنا مقام رکھتے ہیں۔ حکومت اور عوام میں رابطہ کیس کو تنگ کا ہوتا چاہیے۔ افسروں کی طاقت کتنی ہونی چاہیے۔ خوش حالی اور آسودہ حالی کس طرح لائی جاسکتی ہے، حل و انصاف کے ترانوں میں توازن کس طرح قائم کیا جاتا ہے، کوئی شیر شاہ اس سے دور میں بھی کیسے جو ترقی کا دور کھلاتا ہے۔

شیر شاہ عربی اور فارسی کے اسکار بھی تھے۔ انہوں نے اپنی جاگیر کا بہت اچھا انتظام کیا۔ جو براہ اعتبار سے کامیاب تھا۔۔۔

شیر شاہ نے ہندوستان کے لئے یہاں دو ہزار بی قومی شاہ لہ چھوڑی وہاں پرانے قلعہ دہلی، میں ایک یا دو گھر رہتے تھے جس میں قلعہ اور گڑھ، میں تمام بھی چھوڑی۔ ہندوستان کے کئی حصوں میں مسجدیں اور مندر آج بھی شیر شاہ کی یاد تازہ کر رہے ہیں۔ شیر شاہی کنوئیں، تالاب اور سرائیں گرجہ انظار ہاتھ آئے کے ہاتھوں مٹ چکے لیکن ان کے آثار اب بھی شیر شاہی دور پر روشنی ڈالتے ہیں۔

یہ عوامی فرمانروا سہلرام کے معجز میں مدفون ہے جو ایک وسیع مربع تالاب کے بیچ واقع ہے۔ اور اپنے طرز کی واحد تھر ہے۔

اس عوامی فرمانروا نے تاریخ ہند میں پہلی باہم دور کی اصطلاح میں سوچا، ہندوستان کو ایسے نظام حکومت دیا جو پندرہویں اور سولہویں صدی تک بے مثال تھا، اور آج بیسویں صدی کی قابل تقلید ہے، اس نے ہندو مسلم کی تیز مٹائی، ایک سیکولر اسٹیٹ قائم کیا، اور ایک طرفہ اگر اپنی اولاد اور عاملان دالوں کو جہیز ناک سزائیں اور عدل و انصاف کا حق ادا کیا، تو دوسری طرف باجمیوں اور شہر پسندوں کا بھی بلا تیز مذہب و ملت کا حقدار استیصال کیا۔

نسلی خصوصیات سے اس دور میں بھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۹۵۰ء کی پہلی جنگ آزادی میں کمانداری نبی بخش خاں سوری نے جو رول ادا کیا، اسے حکومت بھٹل جاتے تو بھول جاتے، تاریخ رہتی دنیا تک نہیں بھول سکتی، ۱۹۴۰ء کے لہذا آزادی وطن کے لئے جو جنگ عظیم ہوئی، اس میں بھی سوریوں کا حصہ ہے اگرچہ وہ گناہ ہیں۔

مختصر یہ کہ شیر شاہ سوری اگر عوامی فرمانروا تھے، تو ان کی نسل آج بھی جمہوری ہندوستان کے لئے کچھ نہ کچھ کر رہی ہے۔

کس باجمیوں سے آج بھی وہ تیز کام ہیں





تجملہ ہورنگار

کامیابی سوالیہ ہے، کو سیاسی پارٹیاں جب امیدواروں کو ٹکٹ دیں تو اقلیت اپنا نقطہ نظر کیسے منوائیں اور ایسے امیدواروں کو ٹکٹ دیا جائے انتظام کریں، جو فرقہ پرست، مفاد پرست، اور صرف ہاں میں ہاں ملائے دے نہ ہوں۔

ہند پارلیمنٹ اور ریاستی اسمبلیوں سے متعلق کئی لابیوں ہیں، امریکہ کی لابی ہے، برطانیہ اور روس کی لابیوں ہیں۔ سرمایہ داروں اور کارخانہ داروں کی لابیوں ہیں، لیکن مسلم لابی کوئی نہیں ہے۔ ان لابیوں کا مقصد یہ ہے کہ پارلیمنٹ کے ممبروں اور وزیروں سے تبادلہ خیالات کیا جائے اور ہمیں ہم آواز اور ہم خیال بنایا جائے۔
مسلم یونیورسٹی کا معاملہ جب پارلیمنٹ میں پیش کیا گیا تو کوئی مسلم لابی نہیں تھی۔
اس لئے فوراً ضرورت ہے کہ پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں مسلم لابیوں کی بنیاد کی جائے۔

بات یہ ہے کہ جمہوریت کے خیر و شر پر نہیں ہونی چاہئے، بلکہ کوشش کرنی چاہئے کہ جمہوریت کا نفاذ اور تعمیل صحیح ہو۔ جمہوریت کے معایب و محاسن پر بحث کر کے ہمیں کچھ نہیں مل سکتا۔ سخت گرفت این موقوفوں پر ہونی چاہئے جہاں جمہوریت کا نفاذ اور تعمیل غلط ہو۔ شلار فرقہ دار فساد است ہوئے ہیں، مسلمانوں کو سرکاری فیکریوں میں نظر انداز کیا جاتا ہے، پرنسپل لار کے باسے میں غلط نظریات پیش کئے جاتے ہیں، کاروباری اور صنعتی زندگی کے باسے میں مسلمانوں کو ان کے جائز حقوق سے محروم کیا جاتا ہے، جمہوریت کا نفاذ کر کے والا مقامی، انٹر میڈیٹ، گریجویٹ اور مسلمانوں کو پوری قوت سے میدانِ عمل میں آجانا چاہئے، اور بے تاقی کہنا چاہئے کہ جمہوریت یا جمہوری نظام تو اصولاً صحیح ہے۔ لیکن اس کا نفاذ اور تعمیل بالکل غیر جمہوری، بالکل جانبدارانہ، بالکل مجرمانہ اور بالکل ناقص ہے۔ یہ کہنا غلط نہیں ہے، بلکہ جمہوری تقاضوں کے عین مطابق ہے۔

ہندوستان کے حالات آج ایسے ہیں کہ کسی سیاسی پارٹی سے جو برسرِ اقتدار ہو یا اپوزیشن میں ہو، یہ امید نہیں کی جاسکتی کہ وہ جمہوریت کے نفاذ اور تعمیل کو فیصدی یا پانچ فیصدی بھی کامیاب ہو سکتے ہیں۔ بایں تو سب ہی پارٹیاں کرتی ہیں، لیکن ان کا عمل نہایت ناقص ہے۔ مظہر سیاست پر سب کی گفتگو فرماتی ہیں، سب ہی مسلمانوں کی اقتصادِ دی ترستی سے دلچسپی لیتی ہیں۔ لیکن کسی نے آج تک عمل سے ثابت نہیں کیا کہ مسلمانوں کے کلچر، سیاسی، ملی حقوق، زبان، اقتصاد، معیشت پر جو ہم غریب پڑ رہے ہیں۔ ان کا کوئی کامیاب ہوگا۔

مسلمانوں کو فیصلہ کن امتلازمین کہنا چاہئے کہ جمہوریت ہی نے انہیں حق بخشا ہے کہ وہ اپنی بقا اور نشوونما کا اہتمام کریں۔ اس مقصد کے لئے مثبت

”یوم جمہوریت“ پر نہیں فخر ہے، اس لئے کہ وہ اس واقعہ کی یاد تازہ کرتا ہے کہ ہم ہندوستانی جمہور کو ایک جمہوری آئین دے سکے ہیں اور عوام کی اصطلاح میں سوچ سکتے ہیں نئے زمانہ کے جمہوری نظام میں سینکڑوں خامیاں ہوں، لیکن ہماری سمجھ نہیں آتا کہ ہندوستان کے مخصوص حالات کے پیش نظر جمہوری نظام سے بہتر نظام کیا ہو سکتا ہے۔ ہمارا دعویٰ ہے کہ کسی ملک میں ڈکٹیٹر شپ یا نیم ڈکٹیٹر شپ قائم ہو یا فوجی حکومت قائم ہو پھر بھی وہ جمہور ہے کہ عوام کے لئے سوچے، عوام کے لئے کام کرے اور عوام کے لئے ہو۔ زمانہ آج مطلق العنان پٹنشاہوں یا لوگوں کا نہیں رہا، بلکہ عوام کا ہے۔ جن میں شعور زندگی ہے، جو اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکتے ہیں، اور شاہوں اور شاہنشاہوں کو سن مافی کا روٹیاں کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے اس لئے جمہوریت مثالی طرز حکومت ہو یا نہ ہو، وہ بہ حالات موجودہ مسلم بہترین طرز حکومت ہے۔ ہمارا جمہوری نظام پارلیمنٹری جمہوری نظام ہے۔ اور اس نظام میں سیاسی پارٹیوں کو اہمیت حاصل ہے۔ اس لئے عملی طور پر بہت بڑا سوال یہ ہے کہ سیاسی پارٹیاں انتخابات عامتہ میں جن امیدواروں کو نامزد کرتی ہیں، وہ کس حد تک عوام کی پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں موثر نمائندگی کر سکتے ہیں۔ پچھلے میں برس میں سیاسی پارٹیوں نے جن امیدواروں کو ٹکٹ دیئے، وہ عموماً بڑے نہیں تھے، مگر انہوں نے یہ سمجھنے کی زحمت گوارا نہیں کی کہ وہ اقلیتوں کے بھی نمایندے ہیں۔ اور اقلیتوں کا حال بُرا ہے، انتخابات چوں کہ مشترک اور مخلوط ہیں، اور جو کہ حالات موجودہ بے جملے یا مخلوط طریق انتخاب کو بدلنے کا کوئی امکان نہیں ہے، اس لئے وقت

رقیہ اختیار کرنا پڑے گا۔ مایوس ہو کر گھروں میں بیٹھ رہنا اور محاذِ عمل سے لامر قرار اختیار کرنا، کوئی طریق کار نہیں ہے، بلکہ تیز دلی ہے۔ مثبت رویہ یہ ہے کہ ہم ہندوستانی ہیں، ہم فرقہ پرست فضاہیت کے ملی ارفع مسلمان ہیں، مسلمان رہیں گے، جمہوری آئین نے مسلمانوں کی حیثیت سے ہمارے وجود کی نفی نہیں کی بلکہ تصدیق و توثیق کی۔ اس لئے ہم ہندوستانی اور مسلمان کی حیثیت سے اپنی انفرادی وجود کی توانائی کے لئے، نظم و جدوجہد کریں گے۔

اس لئے یوم جمہوریت اور جمہوریت سے ہماری وابستگی مسلمان کی حیثیت سے ہے، ہم جمہوری عزائم کا مخلصانہ خیر مقدم کرتے ہیں اور جب تک جمہوری نظام کا فساد ناقص اور جانبدارانہ ہے، ہم اپنی جدوجہد جاری رکھنے کا عہد بناتے ہیں۔

زندگی سنی مسئلہ سے سنور جاتی ہے۔

خاص خبر

ہم مغرور نہیں، مسرور ہیں کہ ایک کام ہوا، اور سالانہ اور جمہوریت غیر ہم پیش کر سکے۔ کوشش کی گئی ہے کہ ہندوستان، مسلمانوں اور قومی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو خاص خبریں اختیار کر کے ساتھ پیش کیا جائے، تاکہ ماضی اور حال کے نقوش بکھر سکیں۔ فیصلہ کرنا پڑے گا کہ کام ہے ہم ناکام ہیں یا کامیاب۔ تاریخ بکھنا آسان ہے، تاریخ کی صحیح تعبیر کرنا مشکل ہے۔ ہم اپنے بڑے سے پہلے مشابہت کی روشنی میں تاریخ، ادب، آرٹ، فن، قومی زندگی کی صحیح تعبیر اپنے زاویوں سے کی ہے مسئلہ صرف تعبیر کا ہے اس لئے ہماری نقیصہ یں ہیں اس اعتبار سے ہونی چاہئے کہ قومی زندگی کی تعبیر میں ہم سے کچھ ہو سکا یا نہ ہو سکا خاص غیر نکال لینا کوئی بہت بڑا کام نہیں ہے۔ بلکہ کام یہ ہے کہ کوئی مقصد، کوئی زاویہ فکر پیش کیا گیا یا نہیں کیا گیا۔ اور کس انداز سے پیش کیا گیا۔

ہمیں یہ بات محسوس ہو رہی ہے، کہ ہندوستان میں صرف فرقہ وارانہ فسادات نہیں ہو رہے ہیں، بلکہ تاریخ کے خالوں سے مسلمانوں کو نہایت بے دردی کے ساتھ خارج کیا جا رہا ہے۔ قومی تاریخ کا جواب مسلمانوں کے لئے وقف ہونا چاہئے اس میں وہ کہیں نہیں ملے۔ کانگریس کی تاریخ بھی جائزے، یا علم و ادب کے تذکرے کے ساتھ نہیں، مسلمانوں کے لئے دو چار سطریں ہی ملتی جاتی ہیں۔ حالانکہ سنیہ جانتے ہیں کہ اس بوجہ کو اس کے لئے۔

ریشی الاحرار مولانا محمد علی، آزادی کامل کے پہلے علمبردار مولانا حسرت موہانی، کانگریس کی بولائی ہوئی نیشیا کے کھڑیا، ڈاکٹر عنت راحمد انصاری، قومی زندگی کے سیاسی حکیم اہل خانہ، یہاں تک کہ ابام، ہند مولانا ابوالکلام آزاد و لد جاہ اعظم حضرت مولانا حسین احمد مدنی کو بالکل فراموش کیا جا رہا

ہے۔ یا زیادہ سے زیادہ ان کے لئے ایک آئینہ سطر بھی جاتی ہے۔

”ہمارا دلچسپ و دلکش“ سالانہ اور جمہوریت ہمارا اساتذہ شمسائی، اس قدر ناشناسی یا سکوت قدرنا شناس کے خلاف احتجاج ہے۔ اور اس احتجاج پر ہم نادم نہیں ہیں اس موضوع پر بہت کھنا چاہئے تھا، اور کچھ نہ کہہ سکے۔ لیکن اگر ہمارے تجزئوں اور مشاہدوں کے کوئی سہی ہیں، تو ہماری حیات متنازعہ کے لئے باقی رہ گئے ہیں یہاں اس مقصد کے لئے، وقت ہوں گے کہ حق دار کو حق ملے، اور مسلمانوں کے عظیم رول کے باب میں انکار اور تردید کا بوجھل جاری ہے غم ہے۔

ہمیں اعتراف ہے کہ سالانہ و دلچسپ و دلکش کے سالانہ اور جمہوریت نمبر میں کیاں ہیں، لیکن ہم سے جو ہو سکا، ہمیں امید ہے کہ اس کی داد میں ضرور ملے گی۔

دے دے داد لئے فلک دلی حسرت پرست کی

ہم خود ہیں اور بخود غلط نہیں ہیں، لیکن ہمیں اطمینان ہے، کہ ہم سے جو ہو سکتا ہے بے دریغ کرتے ہیں۔ تاج محل، شاہ شاہ جہاں ہی بنا سکے۔ تھے، ہم تو تنگ بین بن کر آشیانہ بنا رہے ہیں، اور یہی ایک بے ایمان اور بے بس انسان کا تاج محل ہے۔

فلمی معاونین کا مخلصانہ شکریہ کہ انہوں نے ہماری بروقت مدد فرمائی

آمن صاحب، سعید انصاری صاحب، مولانا عثمان فاروقی، عتیق صدیقی صاحب، مہدی فطی صاحب، عبداللطیف اعظمی صاحب، عبدالحمید اصلاعی صاحب، اور صالحہ عابد حسین صاحبہ کے ہم محسان ممنون ہیں کہ انہوں نے ہماری درخواست پر توجہ فرمائی۔

جو دوست ہمارے لئے کچھ نہ کہہ سکے، اُن کا بھی شکریہ۔ مہدی جمہوریہ ڈاکٹر ذاکر حسین ہیں دو سطروں سے بھی فائدہ نہ سکے، ان کا بھی شکریہ۔ کاروان وطن سب کا نیاز مند ہے، اور جو اس کی نیاز مندی کو خاطر میں نہیں لاتا، اس سے بھی شکوہ کرنا، ہماری وضع داری کے خلاف ہے۔

نیاز ناز کے نکلے بھی تو مل ہوں گے۔

شیخ عبداللہ کارول

ہندوستان و پاکستان میں دوستی پیدا کرنے کے لئے شیخ عبداللہ ثالث البیجر کا جو منصب ادا کرنا چاہتے ہیں، وہ برصغیر کی ایک اہم اور مفید خدمت ہے، لیکن ان کے یہ گذارش بے عمل نہ ہوگی کہ امریکہ اور روس دونوں اب ہندوستان و پاکستان میں سمجھوتہ کرنے سے زیادہ پاکستان کو چین سے صرف مٹھو کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے شیخ صاحب امریکہ اور روس کی سیاست سے بے نیاز ہو کر ہندوستان و پاکستان میں کثیر کے سوال پر مضامین لکھیں،

بادوں میں ملکوں میں دوستی کے رشتے استوار کر سکیں، تو بہت بڑا کام ہوگا،
پھر بھی شیخ صاحب کو اپنی تحریروں اور بیانیوں میں نہایت محتاط ہونا
چاہئے۔ انہوں نے مثلاً پاکستان اور صدر راجپوت کا شکریہ ادا کیا ہے کو ان کی
رہائی کے لئے صدر راجپوت یا پاکستان نے کیا کیا۔ شکریہ ادا کرنا ایک سببی بات
ہے، پھر یہی واقعات کا جائزہ تک تعلق ہے، شیخ عبداللہ کی رہائی صدر راجپوت
کی وجہ سے مل میں نہیں آئی۔

شیخ صاحب نے یہ بھی فرمایا ہے، کہ کثیر ایک تنازعہ فیہ مسئلہ ہے۔
اور پاکستان تنازعہ کا ایک فریق ہے۔ اصولاً صورت واقعہ یہ ہے کہ ہندوستان
نے پاکستان کو ایک فریق نہیں سمجھا، مگر علما اس سے معاملات ایسے کرتا ہے کہ
اس کی پوزیشن ایک فریق کی چھ جاتی ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ ان نزاعوں میں
چیز کا تنازعہ کا ذکر کرنا، پاکستان کو ایک فریق کو شیخ صاحب کی ٹائی کے
لے رہنا سب نہیں ہو سکتا یا سا کا رفقہ پیدائیں کر سکتا۔ اگر شیخ صاحب
نے ان مسئلوں پر اصرار فرمایا تو ہندوستان میں ان لوگوں کے ہاتھ کڑور ہوں
گئے، جو شیخ صاحب کو ہندوستان و پاکستان میں معاہدہ کرانے کے لئے پوکا
آزادی دینا چاہتے ہیں۔ شیخ صاحب نے اپنا کام جو باتیں کہی ہیں، ان سے
پاکستان کے موقف کی تائید ہوتی ہے۔ اور پچ کے ایک آدمی کے لئے جو معاہدہ
کرنا چاہتا ہو، یہ پوزیشن صحیح نہیں ہے۔ شیخ صاحب نے جو باتیں کہی ہیں ان
پر انہیں یقین بھی ہو یا وہ ان کا سیاسی مقصد بھی ہوں تو ان کے اعلان
میں ابھی محتاط رہنا چاہئے، اس لئے کہ ہندوستان و پاکستان میں انہیں بھرتہ
کرنا ہے یا اور سمجھوتہ کرانے والے یا ثالث کو بیچ کا آدمی ہونا چاہئے۔

شیخ صاحب کی باتوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ ہندوستان سے
ایکس ہوئے گئے ہیں، حالانکہ انہیں پرامید ہونا چاہئے اور ہندوستان کو
اپنا ہمنوا اور ہم خیال بنانا چاہئے۔

ہندوستان یا ان کا بہت بڑا کام یہ ہے کہ وہ مختلف سیاسی
پارٹیوں کو اپنا نقطہ نظر سمجھائیں۔ شاید وزیراعظم مسز اندرا گاندھی، اکثر
معاملات میں ان کی تائید کریں گی، لیکن شیخ صاحب کو یہ کام بھی کرنا چاہئے،
کہ کانگریس، کمیونسٹ پارٹیاں، موہن لٹ پارٹیاں، یہاں تک کہ جن سنگھ
پارٹی ان کے نظریات کی مقبولیت کسی حد تک تسلیم کریں۔ شرعی راہگو ہیں
آجاریہ اور شرعی جے پرکاش نارائن ان کے قدروان ہوں گے لیکن ان میں
بھی یہ کہنے کی جرات نہیں ہے کہ پاکستان مسئلہ کثیر کا ایک فریق ہے یا کثیر
کے سوال کا کوئی ایسا حل مل سکتا ہے جو ہندوستانی آئین کی حدود میں نہ
ہو۔

ہم اس بات سے پریشان نہیں ہیں کہ شیخ عبداللہ استصواب رائے
عام یا حق خود ارادیت کا نام کیوں لینے ہیں مگر تسلیم اور کوسکتی ہے کہ شیخ

عبداللہ اور مرزا افضل بیگ، اپنے محبوب نظریات سے اتنی جلدی باز نہیں آ سکتے۔ علاوہ
بریں ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ استصواب رائے کے حامی کے کئی بدل ذمہ دار طبقوں میں
زیر غور ہیں۔ حق خود ارادیت کا مسلط طبقہ کوئی پریشان کن معاملہ نہیں ہے، آخر
یہ حق خود ارادیت ہی تھا جس نے شیخ عبداللہ کو ہندوستان سے اعلان پر آمادہ
کیا، اور یہ بھی حق خود ارادیت ہی ہے کہ کوئی ریاست یا کوئی صوبہ صوبہ جاتی خود
مختاری پر قانع ہو جائے۔ فیڈرل نظام یا وفاقی نظام کی یہ اساس ہے کہ ہر
یونٹ یا تمام اجزاء وفاق، حق خود ارادیت کی بنا پر فیڈریشن سے رشتہ کارانہ
الحاق کرتے ہیں۔

لیکن جو بات ہمیں پریشان کرتی ہے، وہ یہ ہے کہ شیخ صاحب علانیہ
ایسی پوزیشن اختیار کریں گے پاکستان یا ہندوستان کے موقف کو مضبوط
کرتی ہو کہ ہم کم ہندوستان و پاکستان میں سمجھوتہ کرانے کے لئے یہ رنج سیدھا
نہیں ہو سکتا۔

مقامات نازک ہیں۔

راہ میں لاکھوں کاٹنے ہیں۔

ویدہ جینا دیکھ کے پل۔

پنڈت سند رلال کی تحقیق

انگریزی زبان کے ہفتہ وار اخبار ریڈینین (مورخہ ۱۴ جنوری) میں پنڈت سند
لال کا ایسا مضمون چھپا ہے۔ پنڈت، جی نے فرمایا ہے کہ:

” ۱۸۵۷ء کے جنگ آزادی خانہ انگریزوں نے

جبہ انتقام لینا چاہا۔ تو عظیم آذخانیہ

مسجد دہلی، کو ایک ہندو کے ہاتھوں

ڈھائی سو روپے میں بیلا کر دیا جب

ہلچل ختم ہوئی تو بیلا لینے والے ہندو نے

مسجد ممتاز مسلمانوں کے حوالہ کر دیا۔ اور

انہوں نے کہہ دیا۔ ”بھل جاتے تو یہ ہے کہ اس

عظیم ہندو کا جس نے ڈھائی سو روپے میں

جامع مسجد خریدی، صیغہ نام معلوم ہونا چاہئے تاکہ

میکو ہندوستان میں اس کی ایک عظیم یادگار قائم کی جائے۔ دوسری بات یہ ہے

کہ پنڈت سند رلال کو مفضل واقعات چن کر چاہیں تاکہ عوام کو معلوم ہو کہ جانتے

مسجد ڈھائی سو روپے میں بیلا کی گئی، ایک ہندو نے مسجد خریدی، پھر مسلمانوں کو

مفت واپس کر دی۔

” تاریخی واقعات اتنی سادگی سے بیان نہیں کئے جاتے، ہفتہ وار ریڈینین

کے ذمہ داروں کو بھی پنڈت سند رلال سے معلوم کرنا چاہئے تھا کہ واقعہ کی

کی ہم قدم کرتے ہیں، ان کے مضمون کا جو بیہ نگر ہے، اس کی بھی کلمے دل سے
ستائش کرتے ہیں، پھر بھی تاریخ کے لئے مستند حقائق کی ضرورت ہوتی
ہے۔

اردو کی کتابیں

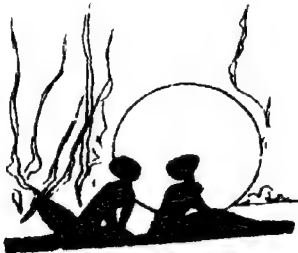
دلگہر کے ایک ہنزہ وار معاصرے میں کی وطن پرستی صلو مستأش
سے بالکل بے نیاز ہے، فرمایا ہے کہ ۱۹۴۷ء کے بعد اردو زبان میں ہاتھ
کتابیں نہیں چھپیں۔ اگر یہ واقعہ ہے بھی تو اس ۱۲، ۱۳ سیکور نظام اور سیکور
نہیں ہو سکتا۔

۱۹۴۷ء

حکومت پر بھی عائد ہوتا ہے۔ ۱۰۔ رسا مرفا ان الزام نہیں دیتا چاہتا لیکن
ہمارا خیال ہے کہ یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ ۱۹۴۷ء کے بعد اردو میں کچھ کتابیں
نہیں چھپیں۔ سابقہ ایکڑی پیش یک ٹرسٹ، انجمن ترقی آدو نے ایک
سے ایک اعلیٰ کتاب اردو میں شائع کی جنہیں کسی زبان کی معیار کی کتابوں
کے مقابلے میں پیش کیا جا سکتا ہے، انفرادی طور پر اردو زبان کے کئی مصنفین
مزمین ایسے ہیں جو کہ ادبی و علمی تخلیقات کے ادنیٰ معیار سے انکار نہیں
کیا جا سکتا۔ نادلوں کی لمی فہرست تو کیا پیش کی جائے۔ لیکن ڈاکٹر عابد حسین،
ڈاکٹر وسعت حسین، جناب عتیق صدیقی کی تصنیفات کے بارے میں معاصر کی
کھارائے ہے۔ ان مصنفین کو غالباً معاصر جانتا ہے۔ ان کی تصنیفات کے مضمون
مکی کے بارے میں معاصر کی رائے کچھ جوان کے معیاری ہونے سے کسی کو انکار
نہیں کیا ہے تحقیق کے بغیر مضمون چھاپ دینا صحیح نہیں ہے۔ ہڈت سند لال

عسکری شہناز - (رامپور)

تیری یکتائی کا رکھیں گے سردار بھر
ہم زبان پر بھی نہ لائیں گے خفا ہیں کتنے
بچ کے منہ ہمارے کے طوفان سے آنے والو
موج ساحل میں بھی گرداب بلا ہیں کتنے
کیسے اظہار کردوں عظمت وحدت کی قسم
ذہن کے آئینہ خانوں میں خدا ہیں کتنے
ہم تو ہر حال میں پابند وفا ہیں شہناز
دیکھنا یہ ہے وہ مائل بہ جفا ہیں کتنے



ایک ہم ہیں کہ جو راضی برضا ہیں کتنے
ورنہ ہاں تیری خلائی میں خدا ہیں کتنے
راہ پر خار ہے بچ بچ کے گذرنے والو
مر کے دیکھو تو ادھر آبلہ پا ہیں کتنے
احتیاطاً ہی سر راہ بچالی تھی نظر
اتنی سی بات پہ وہ مجھ سے خفا ہیں کتنے
ہم نشین لذت، حساس کے ماروں پوتہ
اور بھی غم، غم دنیا کے سوا ہیں کتنے

معمارانِ وطن



بہلول



یاقوب



جلال الدین اکبر



بیہار



شاہ جہاں



جودھائی



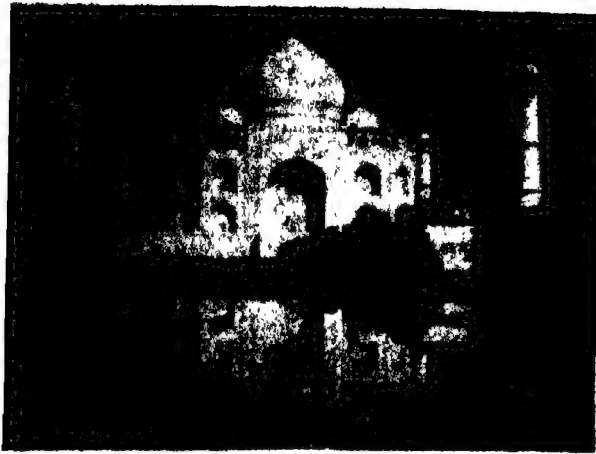
اورنگ زیب



بہادر شاہ



شاہ جہاں



شاہجہان کا عظیم قیصرانہ محل

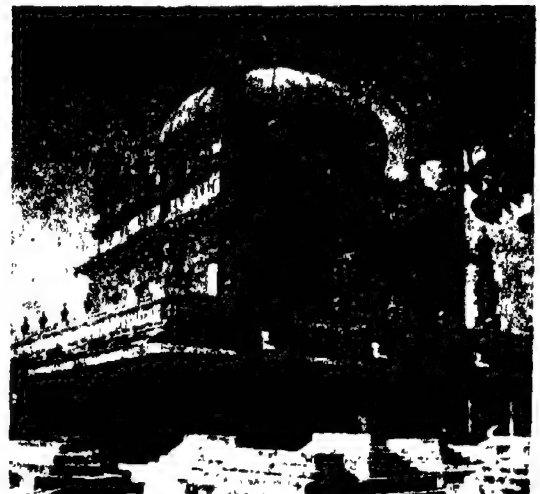


شاہی مسجد جامع مسجد ولی کا دلی کش منظر

ہندوستان کا بہترین فن تعمیر کا نمونہ۔ قطب مینار



سلطان ٹیپو کی آخری آرام گاہ — سری رنگا پٹم



ہندوستانی اور اسلامی

فن تعمیر کا اضلاع

محمی نظمیں

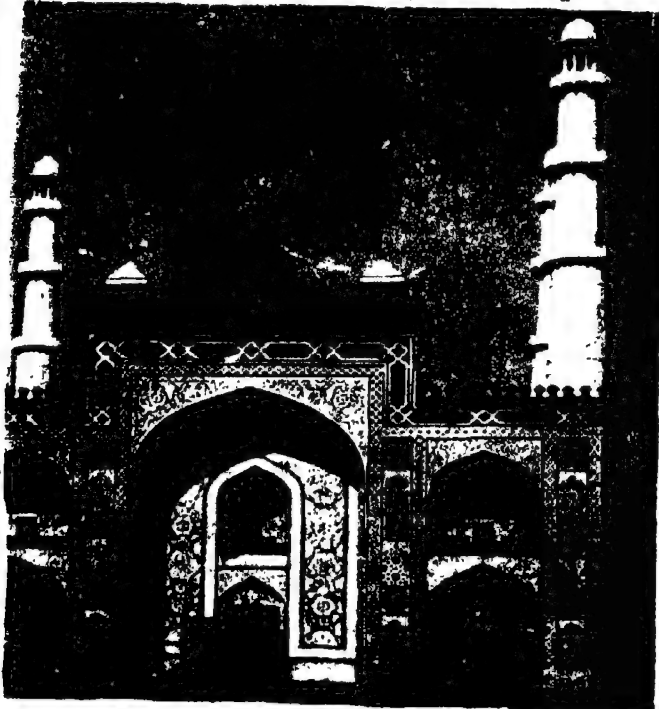
ہندوستان کے انسانی تمدن اور اس کے ہر شعبہ میں جاری رہی اور کسی زمانہ میں بھی اس کی کارفرمائی ختم نہیں ہوئی۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد کے بعد سے، ایک نئے دور تک کا آغاز ہوتا ہے اور پرانے دور کا خاتمہ ہو جاتا ہے، ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کا دائرہ اثر جس طرح اور جس تیزی سے وسیع ہوا، شاید دنیا کے کسی ملک میں اس طرح اور اس تیزی سے وسیع نہیں ہوا، مسلمان جب ہندوستان آئے اور انھوں نے اپنی حکومتیں قائم کیں اس وقت وہ دنیا کے ایک تہائی حصہ کے حکمران تھے اور انھیں دنیا کی ان سب ہی تہذیبوں کو دیکھنے اور ان کے فنون سے استفادہ کا موقع ملا تھا جو اس وقت انتہائی ممتاز تہذیبیں تھیں، مسلمان ہندوستان آئے تو وہ ایک مملو تہذیب اپنے ساتھ لائے ان کے پاس علوم و فنون کا ذخیرہ

ہندوستان سے عربوں کے تعلقات کا کوئی زمانہ متعین کرنا مشکل ہے، ظہور اسلام سے بہت پہلے سے عرب ہندوستان آئے تھے اور تجارتی مقاصد کے تحت یہاں کے مختلف انواع و اقسام کے اشیاء کو خریدتے تھے اس وقت تک ان کی جو بھی تہذیب اور اخلاقی قدریں تھیں اس کا ہندوستانی تہذیب اور اخلاقی قدروں پر کیا اثر پڑا یا انھوں نے ہندوستانی تہذیب اور اخلاقی قدروں سے کیا کچھ سیکھا اس بارہ میں اگرچہ کوئی واضح بات نہیں لی جاسکتی لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ تہذیب میں اخلاقی قدروں کا لین دین جائز رہا ہوگا۔

ظہور اسلام کے بعد جب عربوں کے تجارتی قافلے ہندوستان آئے تو وہ اپنے ساتھ ایک ایسا ماضی بلطین لے کر آئے جو انسانی فطرت کے عین مطابق تھا۔ ظاہر ہے کہ اس وقت ہندوستان ورنہ درستی میں آئی ہوئی اخلاقی گراؤوں، ذات بات کی شدت اور چھوٹ چھوٹ کے مارے ہوئے کروڑوں انسانوں کی ایک ایسی کمی بن چکا تھا جس میں اسلام کی تعلیمات مساوات و اخوت کے لئے بڑی کشش تھی۔ چنانچہ اس دور میں عربوں نے ہندوستان کے لوگوں کو جو تہذیبی قدریں دیں وہ اس حد تک اثر آفریں تھیں کہ جنوبی ہند کا ایک راجہ تک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا شہید ہو کر آنحضرت کی زیارت کے لئے مدینہ جانے کو تیار ہو گیا اور اس نے سفر بھی کیا لیکن جہاز ڈوب جانے کی بنا پر وہ مدینہ نہیں پہنچ سکا، اس زمانہ میں بہر حال عرب تاجروں نے مالابار میں ایک مسجد بھی تعمیر کی جس کا رخ بیت المقدس کی طرف تھا، کیونکہ اس وقت تک کعبہ کی ہمت محمد فریض نہیں ہوا تھا اور بیت المقدس مسلمانوں کا قبلہ تھا، یہ پہلی اسلامی تعمیر تھی جو ہندوستان کی سرزمین پہنچی۔

سلطنت میں محمد بن قاسم کی قیادت میں مسلمانوں کے لشکر نے سندھ کی جانب حملہ کیا اور ان کا یہ حملہ اتنا تیز اور ہمہ گیر تھا کہ ان کے اقتدار کا پرچم کراچی سے لے کر کشمیر کی گھاٹیوں تک ہلانے لگا۔ اس زمانہ میں مسلمانوں نے ہندوستان کی سرزمین پر اپنا جو تہذیبی اثر چھوڑا وہ سندھی زبان کے رسم الخط میں آج تک نمایاں ہے، یہ اثر آفرینی بہر طور





تھا اس لئے ہندوستان نے اس کا یہ اثر نہ صرف مذہبی اعتبار سے بلکہ تمدنی و تہذیبی اعتبار سے بھی بہت جلد قبول کیا اور وہ جس مخلوط تہذیب و تمدن کو اپنے ساتھ لائے تھے اس نے ہندوستان کی قدیم تہذیب و تمدن کے اندر اپنا گہر بنا لیا اور اس کے علوم و فنون، ہندوستان کے علوم و فنون سے مل کر یا ہندوستان کے علوم و فنون ان کے علوم و فنون سے مل کر اور زیادہ نکھر گئے۔

مسلمانوں کے ان اثرات کو، خوبی کے ساتھ عمارتیں ظاہر کرتی ہیں جو مسلمانوں کے عہد میں خود مسلمانوں نے تعمیر کیں یا ہندو راجاؤں نے جو انہیں اس خوبی کے ساتھ کوئی دوسری چیز ظاہر نہیں کرتی۔ ہندو راجاؤں سے تعبیل پسند تھے اور مسلمان حقیقت پسند، ان دونوں کے ذہن مختلف تھے فکریات مختلف تعین مادات و اطوار مختلف تھے۔ لیکن جب یہ دونوں ایک دوسرے سے ملے تو ہندوؤں کی تعبیل پسندی اور مسلمانوں کی حقیقت پسندی کے درمیان مفاہمت کی ایک بنیاد نکل ہی آئی اور تیسرے سمجھوتہ پیدا ہو گیا۔ مسلمانوں کی آمد کے بعد بننے والی ہر عمارت میں نظر آتا ہے۔ مثال کے طور پر مسلمانوں کی مسجد اپنی تعمیر کے اعتبار سے بالکل سادی کسی چیز ہے جبکہ ہندو مندروں میں چونکہ مولیٰ پوجا ہو کر رہتی تھی اس لئے تصویر کشی کے ذریعہ مندروں کے دیوار و در کی آرائش کی جاتی تھی ہندوستان میں جب مسلمان آئے اور انھوں نے اپنی مسجدوں کی تعمیر کی تو مندروں کی تصویر کشی نے ان کے ذہن کو متاثر کیا اور انھوں نے اپنی مسجدوں کی زینت و آرائش مختلف رنگ کے ٹائلوں سے کی اور پلاسٹر میں پھول پتیاں بنانے کا رواج شروع ہوا۔ تصویر کشی چونکہ مسجدوں میں ممکن نہ تھی اس لئے مسلمانوں نے اپنی مسجد کی آرائش قرآن پاک کی آیات سے کی اور قرآن مجید کی آیات، اور دیوار پر اس خوبصورتی سے کندہ کروائی کہ اس سے مسجد کا حسن دو بالا ہو گیا۔ مسجدوں کے علاوہ مسلمان بادشاہوں نے اپنی رہائش کے لئے جو عمارتیں بنوائیں یا قلعے تعمیر کئے ان میں بھی نقاشی اور گلکاری کی گئی، یہ نقاشی و گلکاری دوسرے ملکوں میں بھی مسلمانوں کی تعمیرات میں ملتی ہے لیکن شیو مسلمان کے قلعہ اور اس کے محل کے دیوار و در کی مصوری دیکھ کر یہ اندازہ بہت آسانی سے کیا جاسکتا ہے کہ ہندوؤں کے قدیم مندروں کی تصویر کشی ہندوستان کے مسلم حکمرانوں اور ان کی عمارتوں کے معماروں کے ذہن پر اپنا اثر کرتی تھی اس کے علاوہ عمارت سازی، کسی فرد کا کام نہیں ہے بلکہ یہ اجتماعی محنت کا نتیجہ ہوا کرتی ہے۔ ظاہر ہے کہ ہندوستان میں جو عمارتیں مسلمانوں کے عہد میں بنیں ان کے مزدور، معمار اور مندرس صرف مسلمان ہی نہیں تھے بلکہ ان میں ہندو معمار اور مندرس بھی شریک تھے اسی طرح مسلمانوں کے عہد اقتدار میں جو عمارتیں ہندوؤں نے بنوائیں ان میں مسلمان معمار اور مندرس بھی شامل تھے اس لئے ایک مخلوط فن تعمیر نے جنم لیا اور اس طرح دو قوموں کی ذہنی و فکری صلاحیتیں فن تعمیر میں مخلوط ہوئیں اور ان کے اختلاف نے ان نیت کے دو مکروں کو جوڑ کر ایک

کر دیا۔ اس لئے اس زمانہ کی آفاقی اپیل قدرتی ہے۔ مسلمانوں کی آمد سے پہلے ہندوستان کے معمار اور مندرس پتھروں کی عمارتیں بنانے کے عادی تھے وہ پتھر تراش کر عمارتیں بناتے تھے انھیں کسی دوسری چیز سے عمارت بنانے کا نہ تو طریقہ ہی معلوم تھا نہ انھوں نے عمارت سازی کے فن میں کوئی جدت پیدا کی تھی۔ مسلمان آئے تو انھوں نے ہندوستانی معماروں کو پلاسٹر اور تعمیرات کی دوسری اشیاء سے روشناس کرایا اس طرح دو قوموں کے اختلاف سے ہندوستان کے فن تعمیر میں ترقی کا دور شروع ہوا۔

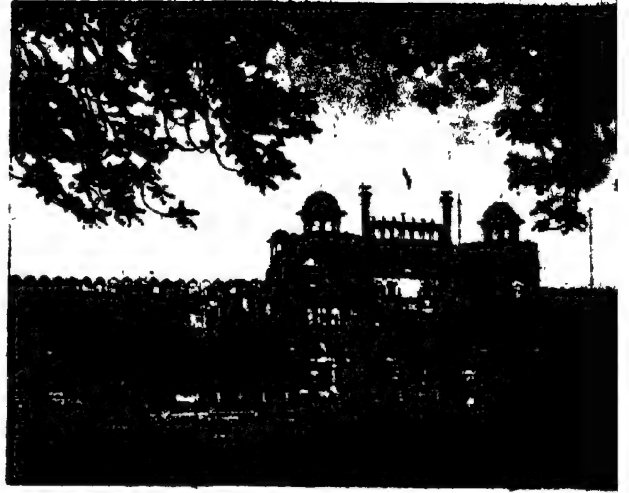
یہ بات تسلیم کی جائے گی کہ ہندو فن تعمیر، محراب اور گنبد سے واقف نہیں تھا۔ مسلمان فن تعمیر میں ان دونوں چیزوں کی خصوصیت تھی ہندو فن تعمیر میں ستون اور مینار خاصی اہمیت رکھتے تھے جب یہ دونوں فن ملے تو محراب و گنبد کے ساتھ ستون اور مینار مل گئے اور ہندوستان کا مخلوط فن تعمیر مکمل ہو گیا۔ مسلمانوں نے محراب سازی، رومیوں کے فن تعمیر سے سیکھی تھی اور اس کی افادیت کو انھوں نے خوبی سمجھ لیا تھا۔ ہندو فن تعمیر میں پتھر پر پتھر رکھا جاتا تھا اور اس طرح عمارت کو بلند کیا جاتا تھا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ سارا وزن بیجا دپر پڑتا تھا، لیکن مسلمانوں نے محراب کا طریقہ سیکھ کر وزن کو نہ صرف یہ کہ بنیاد پر عبوری طور پر ڈالا بلکہ اسے دوسری طرف بھی منتقل کر دیا اس سے عمارت کی مضبوطی میں اضافہ بھی ہوا اور یہ کہ زونڈ وغیرہ کے اشرے عمارت پر جو اثر پڑ سکتا تھا وہ بھی کم ہو گیا، ہندو فن تعمیر عمارتیں آسمان کی طرف سیدھی اٹھتی ہوئی جاتی تھیں لیکن مسلمان فن تعمیر میں یہ عمارتیں پھیلاؤ میں بننے لگیں اور ان کی ظاہری دکھاوٹ اور زیادہ خوبصورت ہو گئی۔

اس اختلاف کی وجہ سے ہندوستان میں مسلمانوں کے عہد میں جو عمارتیں

سادگی کے باوجود، مسلمانوں کے عہد اقتدار میں جو مساجد تعمیر ہوئیں وہ اپنے فن تعمیر کے لئے کلیدی اہمیت کی حامل ہیں۔ مسجد کا جو نقشہ مذہباً تقاضا کر رہے کہ اس میں کوئی رد و بدل نہیں ہو سکتا تھا لیکن ہندوستان میں جو مسجدیں تعمیر ہوئیں ان میں پرورش مسلم حکمرانوں نے گلبرگوں دروازوں، صراہوں، گنبدوں اور میناروں کے ذریعہ فن تعمیر کے عروج کا مظاہرہ کیا اس جوش و جذبہ کو جو مسلمانوں کے دلوں میں مساجد کی تعمیر کے سلسلے میں قدرتی طور پر موجود تھا دہلی میں قوت اسلام کی ناتمام مسجد کو دیکھ کر کیا جاسکتا ہے جس کا ایک مینار قطب آج تک ساری دنیا کے لوگوں اور فن تعمیر سے دلچسپی رکھنے والے فنکاروں کے لئے باعث کشش ہے۔ اسی طرح اجیر شریف میں ۱۷۰ سالوں کا جو نیپڑا ہے جو اس جذبہ کی عکاسی کرتا ہے مقابر کی عمارتیں بھی مقامی اور مسلمانوں کے مخلوط فن تعمیر کی اہمیت درہیں۔ مقبرہ جالوں کے گنبد نے درحقیقت اسی طرز کے گنبد کا تصور پیدا کیا جو ترقی یافتہ صورت میں تاج محل دکھائی دیتا ہے۔

ہندوستان میں مقامی فن تعمیر سے مسلمانوں کے مخلوط فن تعمیر کے

اختلاط کے درحقیقت تین دور ہیں پہلے دو دور اتنے اہمیت نہیں رکھتے کیونکہ ان دونوں ادوار میں مسلمان ہندوستان کی سرزمین پر اپنے قدم جما رہے تھے اور ان کی سلطنت کی بنیاد مضبوط نہیں ہوئی تھی لیکن تیسرا دور جبکہ تغیر سلطنت مضبوطی کے ساتھ قائم ہو گئی اور مغلیہ شہنشاہوں کو تعمیرات کے سلسلے میں موقع ملا تو اپنی نادر روزگار عمارتوں کی بنا پر اس ملک کی تاریخ میں نادر اہمیت حاصل کر گیا۔ شمال میں مغلوں نے اور جنوب میں بیجاپور کو لکھنؤ، بنگال میں سہروردیوں اور ملک کے مختلف حصوں میں دیگر مسلمان حکمرانوں نے اپنے اپنے دور میں اور اپنے اپنے مقام پر شاندار عمارتیں تعمیر کرائیں اور فن تعمیر نے ترقی پائی۔



تعمیر ہوئیں ان میں سے بعض عمارتیں ساری دنیا میں اپنی منہو شہرت رکھتی ہیں اس سے دونوں فنون تعمیرات کے اختلاط کی اہمیت کو سمجھا جاسکتا ہے۔ ہندوستان کی مزور، مہار اور نہرس بڑے ڈھین تھے اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کے فن تعمیر کو نہ صرف یہ کہ مقامی فن تعمیر میں خوبصورتی کے ساتھ بھسم کر لیا بلکہ مقامی فن تعمیر اور مسلمانوں کے لئے ہوئے مخلوط فن تعمیر سے مل جل کر ایک ایسا فن تعمیر پیدا ہو گیا جو اپنی الگ شان رکھتا ہے۔ قاہرہ، بغداد اور مراکش کی جو عظیم مساجد ہیں وہ تاریخی اعتبار سے خواہ کتنی ہی اہمیت رکھتی ہوں لیکن فن تعمیر کے اعتبار سے دہلی کی جامع مسجد جو شاہجہاں کے عہد میں تعمیر ہوئی، اپنی جگہ ایک نادر روزگار عمارت ہے۔ مسلمانوں نے جو مخلوط فن تعمیر دیا تھا اس میں ہندوستانی مہاروں نے جو پتھر تراشنے کی خوبی ہمارے رکھتے تھے اپنے فن تعمیر سے چار چاند لگا دیے اور تاج محل جیسی عظیم عمارت معرض وجود میں آئی۔ اگر دوسرے ملکوں کی مسلم عہد اقتدار کی عمارتوں سے ان عمارتوں کا موازنہ کیا جائے جو مسلمانوں کے عہد اقتدار میں ہندوستان میں تعمیر ہوئیں تو ہندوستانی مہاروں کی ذہانت، الگ سے دکھائی دینے لگتی ہے۔

مسلمانوں کے عہد اقتدار میں جو عمارتیں تعمیر ہوئیں ان میں ہم دھوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک مذہبی دوسرے غیر مذہبی، مذہبی عمارتوں میں صرف مساجد اور مقابر ہیں لیکن غیر مذہبی عمارتوں میں مختلف النوع اور مختلف المقاصد عمارتیں ہیں۔ مثلاً رہائشی مکانات، باغات اور ان کی عمارتیں نیز ان کے گیٹ، قلعے اور پورے پورے شہر۔ مذہبی عمارتوں میں مسجد خاص اہمیت رکھتی ہے۔ لیکن اپنی تمام تر



ماضی کے تاریخ میں

ممتاز

خواتین



رئیسہ سلطانہ



ممتاز محل

زینت محل



نورجہاں

مسلم لیگ اور مستر جناح

اکثریت اور اقلیت یا باغیانہ جمہوریت اور مذہبی اقلیت کا مسئلہ ہم ملک میں زیرِ حوصلہ ہے۔ خاص طور پر ہندوستان میں بہت زیادہ زیرِ حوصلہ ہے۔ اس لئے کہ اکثریت کو اپنے ماضی اور حال کی اہمیت کا شدید احساس ہے اور مسلم اقلیت بھی یہاں کبھی برسرِ اقتدار تھی، عدوی طور پر بھی اس کی اہمیت تھی اس کی ایک عظیم تاریخ تھی اور ہے۔ اس کی انفرادیت تھی، اس کا ایک مخصوص کلچر تھا۔ انھوں نے دورِ مغلوں کے ہندوؤں اور مسلمانوں میں جو مطابقت کی تھی وہ انگریزی دور میں قائم نہ رہ سکی، صوبہ بہار کے ایک ضلع میں ۱۹۱۷ء میں ہندو فساد ہوا، جو تاریخِ ہند کا اس وقت تک پہلا ہندو مسلم فساد تھا۔

مسلمان اقلیت میں ضرورت تھی۔ لیکن وہ ایسے خستہ حال تھے اور زیرِ دست بھی نہیں تھے کہ کسی مشترک سیاسی جماعت یا آل انڈیا نیشنل کانگریس سے اپنی اہمیت نہ منوا سکتے،

لیکن اس احزابِ حقیقت کے باوجود کہ اقلیت کو حفاظتی دہواروں کی ضرورت محسوس ہوتی ہے مسلم لیگ قائم نہ ہوتی تو مسلمانوں کا کوئی بہت بڑا نقصان نہ ہوتا۔ اس لئے کہ اس زمانہ میں سوال لائق افراد کا تھا، اور مسلمانوں میں ان افراد کی کمی نہ تھی۔ جو مسلم مسائل کے لئے کسی مشترک سیاسی جماعت میں جگہ پیدا کر سکتے۔ اگر عبداللہ بن قلیب جی اور مسٹر صفا امام کانگریس کی صدارت کر سکتے تھے تو سر آغا خان بھی کانگریس کی صدارت کر سکتے تھے اور کانگریس کو آمادہ کر سکتے تھے کہ مسلمانوں سے پورا پورا انصاف کرے۔ بہار خیال ہے کہ مسلم لیگ کے قیام کے نتیجہ اسباب تھے۔ ایک تو یہ کہ مسلمانوں کا انگریزی داں طبقہ اظہارِ ذات کے لئے ایک الگ پلیٹ قائم چاہتا تھا، اور کانگریس پر بنگالیوں اور مرہٹوں کا غلبہ تھا، جو دوسروں کو خاطر میں نہیں لاتے تھے۔ ضمنی بات بھی تھی کہ ۱۸۵۷ء کے بعد انگریزوں نے مسلمانوں کو نظر انداز کیا، اس لئے اس زمانے کے بعض مسلم بہادروں نے سوچا کہ انگریزی اقتدار کے قریب آنے کا ایک موقع یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کی الگ جماعت قائم کی جائے۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی کی رہنمائی بھی مسلمانوں نے کی تھی، انگریزوں نے یہ بات تو انہیں مٹا دیا تھا یا ان کا عدم دجور و دوڑوں برابر تھا، اور اب تمام مسلمان لوگوں کا جو انگریز ہندوستانی تھے اور انگریزی زبان بول سکتے تھے، تیسرا سبب یہ تھا کہ ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی شکست کے بعد انگریزی داؤں کا دھن میں ہندو اور مسلمانوں

دو لونٹے، یہ خیال تھا کہ انگریز قیامت تک ہندوستان کا آقا رہے گا، وہ ناقابلِ تحریف ہے، اس لئے اس کی سیاست سے قدم ملا کر چلو کانگریس کا حال بھی یہی تھا کہ وہ انگریزی سیاست کا چھوٹا اور مسلمانوں نے بھی ۱۸۵۷ء میں جو علمِ بنیاد بتا دیا تھا، اس کی تلافی یوں ہو سکتی تھی کہ انگریزوں کو ہندو اصرار کیا جائے اور ان کا مزاج نہ بگاڑا جائے۔ علی گڑھ میں جو تعلیمی ادارہ قائم کیا گیا یا مسلم لیگ کی جو بنا ڈالی گئی، ان کے مقاصد نیک ہی، لیکن ایک مقصد یہ بھی تھا کہ مسلمان بغاوت کی راہ اختیار نہیں کریں گے اور انگریزی سیاست کے حریف یا رقیب بھی نہیں بنیں گے۔

انگریزی سیاست یا ہندوستانی سیاست سے زیادہ حالات و واقعات کا شکر گزار ہونا چاہئے کہ مسلم لیگ نے ہندو مسلم سوالوں کو بہت زیادہ عریان نہیں کیا۔ یا مسلمانوں کی ایک جماعت کی حیثیت سے وہ انتہا پسند نہیں بنی۔ اور یہ اس کے باوجود دہرا کہ کانگریس اگرچہ انیسویں صدی کے ادوار اور بیسویں صدی کے اوائل میں ہندو ہوا سبھا نہیں تھی، پھر بھی وہ ہندوؤں کے اعلیٰ طبقہ کی ترجمان تھی آئینی اصلاحات کی جو قسطیں حکومت برطانیہ نے دیں، ان پر مسلم لیگ نے اپنا نقطہ نظر واضح تو کیا، مگر کنزرس سے بچا۔ اس زمانہ کی کانگریس سے ہمیں شکایت ہے کہ اگر انتخاب جدا گانہ اس کے نزدیک غلط تھا تو اس غلطی کی اصلاح کی اس نے برائے نام بھی کوشش نہیں کی۔ بہر حال زمانہ ہندو مسلم اعتدال پسندوں کا تھا، اس لئے مسلم لیگ کی گاڑی بھی دھیرے دھیرے چلتی رہی۔

میان ناک کہ ۱۹۱۶ء میں گھنٹہ بنگٹ ہوا، کانگریس اور مسلم لیگ دونوں کا اس پلیٹ میں مساوی حصہ تھا۔ زمانہ جوں جوں آئے گئے بھارت ہا، مسلم لیگ قومی زندگی سے دور جانے کے بجائے قریب آتی رہی، ملک آنچالی کا انتقال ہوا اور گاندھی جی کی انتہا پسندانہ قیادت کا ظہور ہوا۔ پھر بھی کانگریس اور مسلم لیگ بڑی حد تک قدم سے قدم ملا کے چلتی رہی۔ بڑے بڑے مسلم افراد وطن مسلم لیگ کے بند رہے، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری اور سید الملک حکیم اجمل خاں کا مسلم لیگ میں اونچا مقام تھا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کانگریس کے سالانہ اجلاس کے ساتھ ایک ہی مقام پر ہوا۔

مستر محمد علی جناح نیشنلسٹ تھے، ان کی نیشنلزم کا اعتراف اس طور پر کیا گیا کہ ممبئی میں جناح ہال کی تعمیر ہوئی۔ انڈیائی وہ ایمن پسند تھے، انھیں گاندھی جی کی قانون شکن تحریکیں پسند نہیں تھیں، گھدر جرنل یا رسی سے انھیں قطعاً دلچسپی نہ تھی، مگر گو کھلے کے نظریات سے وہ مانوس تھے ہندوستانیوں کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ وہ برطانوی کے آلہ کار تھے، ہم سمجھتے ہیں کہ خود بخود افرد و داری کی مقدار ان کی ذات میں اتنی دافرتی کہ وہ کسی کے آلہ کار نہیں بن سکتے تھے۔

وہ بڑے بڑے انگریز پر اپنے آپ کو بھاری سمجھتے تھے، ابھی انگریز

ہوتے تھے، نفیس سوٹ زیب تن فرماتے تھے اور اول درجے کے بیرسٹر تھے
ان کی زندگی "پریشی لاڑ" کی زندگی تھی۔

انہوں نے حصول آزادی سے بہت پہلے "فورٹین پرائسٹس" (The Fortin Priests) سے
پیش کش کی۔ ان جگہ پر پیش کش بہت ہوئی لیکن انجام کار آزاد آباد کی
اتحاد کا لٹرنس نے جو کئی سیاسی جماعتوں کی نمائندہ جماعت تھی۔ اور
وزیر اعظم برطانوی مشر برنرڈ لیڈر نے انہیں بڑی حد تک تسلیم کیا۔ آل انڈیا
مسلم کانفرنس (کنوینشن) بھی جو ۱۹۳۵ء میں منعقد ہوئی تھی، مشر جناح کے
جودہ نکات کو اس میں تسلیم کیا۔ اگرچہ "زرد تہوں" کا فارمولایا وضع کیا۔
قائد اعظم مشر محمد علی جناح کو سمجھنے کے لئے کچھ باقی بچنا ضروری ہیں
ایک نفاذیاتی ہے، دوسری واقعاتی ہے۔ نفاذیاتی یہ ہے کہ جناح صاحب کو
ایک فرد کی حیثیت سے اپنی اہمیت کا شدید احساس تھا۔ تحریک حرک مولات
نے جنہا اعتدال پسندوں کو بہت زیادہ نقصان پہنچایا، ان میں مشر جناح سر
مستج بہادر سپرو، سروامی آئر، سروبراہمن، ڈاکٹر ہر دے ناتھ کنزود وغیرہ کے
اسماعی گرامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں، تحریک حرک مولات نہ شروع ہوتی
یا انگریزوں کے مقابلے میں پرامنی جنگ نہ کی جاتی، تو جناح صاحب کا مقام
انگریزی حکومت کے نزدیک بہت اونچا ہوتا۔ گاندھی سے مسلمانوں میں جو
رفقا کا منتخب تھے، ان میں مشر محمد علی جناح کا کہیں نام نہ تھا۔ انہوں نے
پیشہ آزاد صورت حال برسوں گوارہ کی۔ اور ایک نہایت کوشش کوئی اقدام ایسا نہیں
کیا جو قومی تحریک کے تقاضوں کے منافی ہو۔ وہ مرکزی اسمبلی (اس زمانہ میں پارلیمنٹ
نہیں تھی، مرکزی اسمبلی تھی) میں انڈین نیشنل پارٹی کے لیڈر تھے، جو کوئی مسلم
پارٹی نہیں تھی، انہوں نے اکثر کانگریس پارٹی کی اسمبلی میں تائید کی۔ پھر بھی
قومی لیڈر شپ انہیں نہ سمجھ سکی۔ گاندھی جی کے مسلم رفقا کا رے ان کی بیزاری
اس حد تک بڑھی کہ انہیں "جین کر مولانا ابوالکلام آزاد کو" مشورہ دیا کہ وہ
مسلم لیگ کی واحد نمائندگی "پران" کا اصرار بھی یوں تھا کہ کانگریس کے مسلم حلقوں
کو سیاست کے خالوں سے خارج کر دیا جائے۔

جناح صاحب نے ۱۹۴۷ء کے بعد آہستہ آہستہ اندازہ لگایا کہ کانگریس کے
خلاف مسلمانوں کا محاذ قائم کیا جاسکتا ہے۔ ہندو روٹ کے خلاف جب مسلم کانفرنس
سرگھا خان، مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی کی رہنمائی میں قائم ہوئی، تو
مشر جناح نے اندازہ کر لیا کہ مسلمانوں کی رہنمائی کر سکتے ہیں۔ کچھ نہیں کہا جاسکتا
کہ انہیں الاحرار مولانا محمد علی ذہرہ ہوتے تو کیا کرتے، لیکن ان کی مرحوبہ شخصیت
کی موت کے بعد مشر محمد علی جناح کے لئے راہ کی ایک بہت بڑی مشکل دور ہو گئی
تھی، مولانا ابوالکلام آزاد بہت بڑے لیڈر تھے، مگر ان کے نظریات، معتقدات
اور مزاج کا یہ عالم تھا کہ وہ گلیوں، کوچوں اور میدانوں میں مشر جناح کے حریف
نہیں ہو سکتے تھے۔ مسلمانوں سے مشر جناح ہی کہہ سکتے تھے کہ انتہائی اقدامات
کر لئے چاہئیں، مولانا آزاد نہیں کہہ سکتے تھے

مسلمہ کا واقعاتی پہلو یہ ہے کہ ۱۹۳۵ء کے بعد صورجانی خود مختاری کے
دور میں جب عوامی وزارتیں کئی صوبوں میں بنیں، تو صوبہ کی اسمبلیوں کے
مسلم لیگ ممبروں کو نظر انداز کر دیا گیا۔ نواب محمد اسماعیل اور چوہدری خلیفہ الرحمن
کے معاملہ میں خود مولانا ابوالکلام آزاد نے "ہندوستان" سے بازی جیت لی
اپنے تاثرات بیان کئے ہیں، اس امر کے پیش نظر کہ ۱۹۳۶ء کے انتخابات عام
میں مسلم لیگ سے کانگریس اور جمیہ علماء کا ایک بے قاعدہ حلقہ بندہ سمجھوتہ ہو گیا
تھا، یہ عجیب بات تھی کہ مسلم لیگ وزارتوں میں نہ لئے جاسکے۔

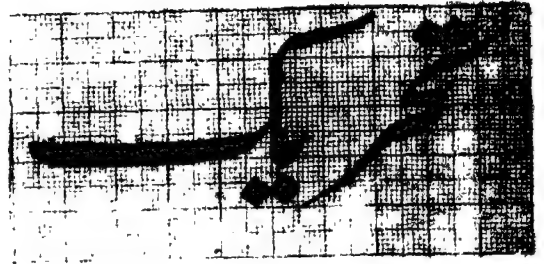
ہندوت جو اہر لال ہندو کے ہندوستان اور اس کی اقلیتوں پر غصہ حساسات
میں۔ یہ جرات اپنی کوئی تھی کہ وہ ہندو مسلم فساد کرنے والوں کو خارج قرار دے سکتے
تھے، لیکن ان کی یہی سیوا اور حق گوئی کبھی کبھی پریشان کن بھی ہو جاتی تھی۔ انہوں
کے ایک بار چیلنج کے انداز میں اعلان کیا کہ ہندوستان میں دو ہی پارٹیاں ہیں،
ایک سامراج ہے، دوسری کانگریس ہے۔ مشر جناح نے اس کا مطلب یہ سمجھا
کہ ہندوت ہندو اقلیتوں اور مسلمانوں کو نظر انداز کر رہے ہیں۔ حالانکہ مسلمانوں کو
نظر انداز کرنے کا بالکل سوال نہیں تھا۔

مشر جناح نے بلاشبہ دو قومی نظریہ اور پاکستان پر نہ صرف اصرار کیا بلکہ
مذکر۔ لیکن تقسیم ملک سے کچھ پہلے وہ مطالبہ پاکستان سے بھی بڑی حد تک دست کش
ہو گئے تھے اور پورے ہندوستان کے ایک متحدہ مرکز کو تسلیم کر سکتے تھے۔
لیکن اسے، بی۔ سی پورتنوں کی جوئی تشکیل کی گئی تھی، اس کے خلاف آسام کے
وزیر اعلیٰ مشر بارو دولائی نے جوہرہ اختیار کیا اور ہندوت ہندو نے سمجھوتے کے
خلاف جوا اعلان کیا۔ اس نے ہندوستان کو متحدہ رکھنے کی آرزو میں خاک میں ملا دیا
مشر جناح نے قدم واپس لئے اور مطالبہ پاکستان سے ایک بار پھر رجوع کیا۔ نتیجہ
خاک ہر تھا کہ ملک کا بنوارہ ہو گیا۔

قیام پاکستان کے سلسلہ میں جینا جیمس نہیں ہے کہ صرف مسلم لیگ اور مشر
محمد علی جناح نے پاکستان بنوا دیا، اس کے پیچھے بڑی بڑی سازشیں تھیں،
ان سازشوں کا ناما پانا لاڑ ایلٹی، برطانوی استعمار اور لاڈل مائنٹ بننے نے
بننا تھا۔ اور کانگریس، گاندھی جی اور ہندوت ہندو سازش کا تو ذکر کرنے میں کامیاب
نہ ہو سکے۔

صرف مولانا ابوالکلام آزاد لاڈل وول کے ذریعہ سے اس سازش کا کامیاب
جواب دینا چاہتا تھا، مگر ان کی بساط سیاست کے ہر سے خالوں میں ٹھیک
نہ بیٹھ سکے۔ قومی زندگی کا یہ دلچسپ منظر تھا کہ مسلمان، تقسیم ہند اور
متحدہ ہندوستان کے دو عظیم کردار تھے، ایک کا نام ابوالکلام دوسرے کا
نام محمد علی جناح تھا۔





تحریک موالات



(۱۰) اعلیٰ وادنی سرکاری ملازمین ترک کرومی جائیں۔
(۱۱) رکنان اور نمائندے ادارے کئے جائیں
(۱۲) سرکاری درس گاہوں کا مفت کیا جائے
(۱۳) سرکاری خطابات کو قومی وطنی توہین سمجھا جائے

مولانا ابوالکلام آزاد اور گاندھی جی کی ملاقات ۱۹۲۰
کو مشنری آر۔ داس کے قیام گاہ پر کلکتہ میں ہوئی، اور ترک موالات
کے مسئلہ پر تبادلہ خیالات ہوا۔ مشنری آر۔ داس کا ایک بیان موت بابر
پٹر لیکا (مورخہ ۲۲ ستمبر ۱۹۲۱ء میں چھپا) الفاظ یہ ہیں۔

میری تجویز پر جہان گاندھی اور مولانا ابوالکلام آزاد کی ملاقات میرے
مکان پر ہوئی، اور تجویز ترک موالات کی تفصیلات پر ایک گھنٹہ میں منٹ
بات چیت ہوئی رہی۔ مولانا آزاد نے اپنی تجاویز پیش کیں اور اصرار کیا کہ
انگریزی فوج کی ملازمت قطعاً ممنوع قرار دی جائے۔ گاندھی جی نے کہا کہ
ہیں ابھی وقت کا انتظار کرنا چاہئے۔ مولانا نے آخر اتفاق کر لیا۔ اور طے
پایا کہ سر دست سرکاری درس گاہوں کی تعلیم، اور عدالتوں کا بائیکاٹ کیا
جائے۔ مجھے اس وقت دولوں سے اتفاق نہیں تھا۔

(۱۹۲۱ء میں کلکتہ میں کانگریس کا اجلاس خصوصی ہوا۔ بینکالی لینڈوں کو
معلوم تھا کہ مولانا محمد علی اجلاس خصوصی میں گاندھی جی کی تائید کریں گے
روزنامہ سٹیشن اکلتہ کے نامہ نگار خصوصی نے اجلاس سے پہلے رائے زنی

تحریک خلافت جمیۃ العلماء کی تحریک تحریک ترک موالات قومی تاریخ
کا ایک اہم موضوع ہے سوال یہ تھا کہ گھنٹی کون بجائے اس وقت کے اعتدال
سپندوں اور انگریز پرستوں میں گھنٹی بجائے کی سمت نہ تھی گاندھی جی نے
اور ان کے ساتھیوں نے گھنٹی بجائی۔ اور قومی زندگی کی گاڑی آگے بڑھنے
لگی۔ کانگریس کا سالانہ اجلاس ۱۹۲۰ء میں ناگپور میں ہوا۔ صدر اجلاس
ایک ایسے بزرگ تھے جس کا اسم گرامی کم و بیش ایک سفر میں لکھا جاتا
تھا، اور نام کے احوال اور سابقوں کو نظر انداز بھی کر دیتے تو مختصراً تھا
وہ درگھو راگ وہ جہاں یہ الہ بزرگ نے تحریک ترک موالات کی
مخالفت کی اور فرمایا کہ ترک موالات ناقابل عمل، غیر منطقی، غیر مدلل اور
اور نامعقول ہے اور اس کے کسی کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ انہوں نے
نصیحت فرمائی تھی کہ ہمیں ان کی حدود میں رہنا چاہیے۔ ناگپور میں کوئی قطعی
فیصلہ نہ ہوسکا۔

تحریک ترک موالات کے معنی یہ تھے کہ انگریز حکومت کا اکثر
معاملات میں بائیکاٹ کیا جائے مثلاً اسکولوں کا بچوں اور یونیورسٹیوں میں
تعلیم حاصل نہ کی جائے سرکاری خطابات واپس کر دے جائیں۔
مولانا ابوالکلام آزاد نے اجلاس مورخہ ۲۸ اگست ۱۹۱۴ء میں یہ تجویز
ذرا بدل کر پیش کی تھی مولانا کی تجویز ابھی کے الفاظ میں تھی۔
(۱۱) انگریزی فوج میں ملازمت حرام قرار دی جائے۔

تاریخ اسلام کے ابتدائی دور میں اگر تیار ہوں پر سارا زور حزب کی جانب
تو اسلام، دنیا کی سب سے بڑی طاقت بنتا۔ تیار یوں کی اسبیت سے
مجھے انکار نہیں ہے، لیکن جب ارادے ملے ہوں تو تیار یاں خود بخود ہوجاتی
ہیں۔

غالب کا یہ شعر بھی مولانا سے مستطابا کہ

ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں
کائنات پوچھے کہ مدعا کیا ہے

"اسنینین" کے نام نگار خصوصی نے جو مولانا پر پہلے طنز فرما چکا تھا
لکھا کہ

مشر محمد علی کی تقریر کی رفتار اتنی تیز تھی کہ حکومت ہند، حکومت بنگال
اور اخباروں کے اسناد میں ایک شارٹ سینڈ ایسا نہیں تھا، جو ان کی
تقریر کو منبہ تحریر میں لاسکتا۔

مولانا کی تقریر کا حیرت انگیز اثر یہ تھا کہ مشر محمد علی، آدھ لے بھرے
اجلاس میں انھیں چپا لیا اور کہا کہ میں آپ کے دست حق پرست پہا میاں لایا
اس کے بعد مشر محمد علی آدھ اس کی زندگی ہی بدل گئی، انہوں نے وکالت ترک
کی، کھد پر پناہ دے دیں گئے۔

تحریک ترک موالات طول وعرض ملک پر چھا گئی، وکیلوں اور بریشروں
نے عدالتوں کا بائیکاٹ کیا، طلباء نے اسکول اور یونیورسٹیاں چھوڑ دیں
اور مسروں، خان بہادروں اور رائے بہادروں نے خطابات دے دیں گئے۔
مشر محمد علی کی بات یہ ہے کہ خطابات دے دیں گئے، دلوں میں پھلانا
ایک مسلمان خان بہادر کا تھا، جسی طلباء نے سرکاری درسگاہ میں چھوڑ دیں
ان میں چالیس، فیصدی مسلمان طلباء تھے، اور عدالتوں کا بائیکاٹ کرنے
والے وکیلوں اور بریشروں میں ۵۰ فی صدی مسلمان تھے۔

تحریک ترک موالات نے کچھ ہی پہلے ہجرت کی تحریک شروع ہوئی
یعنی ۱۶ ہزار مسلم نوجوان اس تحریک کے سلسلے میں افغانستان پہنچے، ان
کی ہجرت کا مقصد یہ تھا کہ افغانستان سے ہتھیار حاصل کریں اور انگریزی
حکومت سے لڑیں۔ جب انھیں افغانستان میں ہتھیار نہ مل سکے تو وہ وہاں
چلے گئے اور وہاں انھوں نے سامراجی چھوڑوں کے خلاف باقاعدہ جنگ
کی، ان ہاجرین میں ایسے بھی تھے جو بعد کو ہندوستان واپس آئے۔

تحریک ترک موالات ہی کا ایک بچہ تحریک خلافت بھی بنتی، مولانا
شرکت علی اور مولانا محمد علی نے اس تحریک میں جان و مال، لگا نہ دی جی
تحریک خلافت کو ہندوں اور مسلمانوں کی مشترک تحریک کہا، اور اس نے نئے
بہت کچھ کیا، الہی اخلاقی مدد دے تحریک کو کہاں سے کہاں پہنچایا، اور انگریز
ڈر گئے کہ ہندو اور مسلمانوں کا اتحاد اعلیٰ حکومت کے دعوہ کو ایک زبردست
چیلنج ہے، بات یہ ہے کہ کاندھی جی ہندوستان بڑا کامزاں پہنچا دیتے تھے، جو اصل



کرتے ہوئے لکھا تھا۔

مشر گاندھی کے معصوم چیلے حکومت برطانیہ کا مقابلہ کریں گے۔ اور
ان چیلوں میں مشر مولانا محمد علی بھی ہیں، اجلاس خصوصی میں ان کی تقریر
بھی ہوئی، اور غالباً ہی تقریر ہوئی۔ بنگالی خلیفہ نے اپنی خطا پتہ کرے، مولانا
مناجب کی خطابت کا جواب دینے کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ فٹ بال
کا یہ بیچ دلچسپ ہو گا۔

واقعی یہ بیچ دلچسپ ہی نہیں بنگالہ بیچ تھا، گاندھی نے لکھے اجلاس
میں تجویز ترک موالات پیش کی، ان کی تقریر بہت مختصر تھی۔ ہندو منڈ
میں انہوں نے کاغذ پر لکھی تجویز پیش کی اور اس پر تقریر بھی کی ان کی تقریر
کا مفہوم تھا کہ حکومت برطانیہ نے ہندوستان سے وعدہ خلافتی کی ہے
اور ہندوستان کو سوراخ تہیں دیا، اس نے ہم اقدام پر مجبور ہیں، اور
اجتہاد کرتے ہیں۔

مشر محمد علی، آدھ لے گاندھی جی کی تجویز سے ہندو اختلاف کیا، اور
کہا کہ حکومت برطانیہ اور اس کے نمائندوں سے ہم نے محبت تمام نہیں کی ہے
تحریک شروع کرنے سے پہلے دسیت پہا لے پر تیاریوں کی ضرورت ہے
قانونی کی خلاف ورزی مناسب نہیں ہے۔ عدالتوں کا بائیکاٹ ممکن نہیں
ہے، سرکاری درسگاہوں کا بائیکاٹ کیا جائے گا تو طلباء کہاں پڑھیں گے
وغیرہ وغیرہ۔

اب رئیس الامار مولانا محمد علی کی باری تھی، مولانا نے مسلسل چیلے لکھے تقریر
کی، دو بیچوں کو تقریر شروع ہوئی اور پانچ بیچے شام تک جاری رہی، مولانا نے
نفسہ تاریخ عالم، تاریخ اسلام، ادب، شاعری پر مفصل گفتگو کی تاریخ اسلام
پر فرمایا۔



بدستِ مزارعِ شہداء ہے۔ انہوں نے رام راج کو باہم لپیٹا کہ ہندو عوام قومی تحریک کے دھماکے کی گونج کو سمجھیں۔ انہوں نے مسئلہ خلافت سے دلچسپی لی، اور خلافت کا مشرک گوشتابی حکومت کہا تاکہ قومی زندگی کے مزاج میں توازن قائم رہے۔

تحریک خلافت جب شروع ہوئی تو مسلمانوں کی دوسری قسم کیسے ابھری۔ حقیقی گویا فتح ہو گئیں۔ شاید ہی کوئی قابل ذکر ہندوستانی مسلمان ہوگا جو تحریک خلافت سے وابستہ نہ ہو، مولانا ابوالکلام آزاد، مسیح الملک علی محمد، ڈاکٹر قمر احمد انصاری، مولانا عبدالباقی فرنگی علی، پنجاب کے مولانا غفر علی خاں، مولانا عبدالقادر قصوری، بہار کے مولانا منظر الحق، اور ڈاکٹر سید محمود یحییٰ کے سینہ چھوڑنا ہی سب ہی تو تحریک خلافت کے علمبردار تھے۔

تحریک خلافت کے ساتھ ساتھ جیتے علماء ہند نے بھی قومی زندگی کو نکھار دیا۔ مولانا محمد علی، مولانا محمد علی مجتبیٰ، علامہ شبلی کھلیفہ اللہ، مولانا احمد سعید نے اور پانچ سو علماء کے قادی نے تحریک ترک موالات کو سب سے بڑی سامراج دشمن تحریک بنا دیا۔

گاندھی جی کی — سینہ گرہ، تحریک ترک موالات کی ایک زلفانی شکل تھی۔ تحریک ترک موالات تحریک تھی اور سینہ گرہ ایک طریق جنگ تھی۔ گاندھی جی نے اپنا پروردیا۔ اس تحریک کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ وہ طبعاً اپنا سادہ دلی تھی لیکن دوسری وجہ بھی تھی کہ ۱۸۵ء کی جنگ آزادی کا انجام وہ دیکھ چکے تھے۔ اس لئے انہوں نے منظم اور پرکھ جنگ کی، ضبط و نظم پر زور دیا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اگر مسلح جنگ کی تو انگریزی حکومت اسے فوراً شکست دے گی۔ اپنا گاندھی جی کا ایمان ضرور تھی لیکن کانگریسی دادا سے تسلیم کرے یا نہ کرے، وہ ایک طریق کار بھی تھی، اور حالات و واقعات کی مجبوریوں کے پیش نظر اپنا کے سوا راہ عمل بھی کیا تھی لیکن وہ دراصل اپنا یا عدم تشدد سے مطمئن نہ تھے۔ لیکن اس مسئلہ

پر وہ قومی تحریک میں اختلاف بھی پیدا کرنا نہیں چاہتے تھا۔ ہندوستانی کو ایک عظیم لیڈر ملتا تھا۔ اس لئے اگر وہ دس یا بیس باتیں ملنا لگی مان لیتے تھے، تو ان کی ایک بات مان لینا کوئی خاص نقصان نہیں تھا۔

تحریک خلافت کے سلسلہ میں آل انڈیا مجلس خلافت بھی قائم کی گئی، جس کی سربراہی مولانا شوکت علی کے حصہ میں آئی، ۱۹۲۰ء سے لاہور کانگریس تک چھوٹے بھائی مولانا محمد علی کا قومی تحریک پر بہت زیادہ اثر تھا، لیکن جہاں تک مجلس خلافت یا خلافت کمیٹی کا تعلق تھا۔ مولانا شوکت علی اس کے جسم و جان تھے۔ ان کی قد و قامت، رجحانیت ہی کے ہم وزن مرکزی خلافت کمیٹی میں ان کا حصہ تھا۔ خلافت فذ میں سینہ چھوڑنا ہی وجہ سے جب تک ہونی تو خلافت والوں کی ساتھ بڑے ملکی پنجابی ٹولی نے جو پنجاب کے بڑے بڑے لیڈروں کی ایک ٹولی تھی، مرکزی خلافت کمیٹی کے لیڈروں سے اختلاف کیا، اور ترکی میں خلافت اور علیقہ کے خاتمے کے بعد، تحریک خلافت اور اس کی تنظیم ٹھنڈی پڑ گئی۔ وقتی طور پر سوال پیدا ہوا کہ جب خلافت ہی نہیں رہی تو ہندوستان میں تحریک خلافت کے کیا معنی ہیں۔ علی برادران کا استقال بھی ہو گیا۔ اس لئے رفتہ رفتہ خلافت کمیٹی کا نام ہی باقی رہ گیا۔ روزنامہ خلافت بھی اور مولانا شوکت علی کے بڑے صاحبزادے مولانا زاہد علی نے کسی طرح خلافت کمیٹی کا نام باقی رکھا ہے۔ تقیم ملک کے بعد خلافت کمیٹی کے کئی ستون پاکستان منتقل ہو گئے اس مسئلہ میں جو رہی سہی گرمی تھی سردی اور ٹھنڈک سے بدل گئی

بہر حال اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ تحریک خلافت نے ایک زمانہ میں قومی تحریک میں جان ڈالی، بڑے بڑے لیڈر اور کارکن پیدا کئے اور گاندھی جی نے ملک کو یہ درس دیا کہ ہندو مسلم اتحاد کے لئے اکثریت کو کیا کرنا چاہئے۔



تحریک احرار

کے سلسلہ میں پنجاب میں اس زمانہ میں جو صفت آرائیاں ہوئیں، اس کی مثال ہندوستان کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ نہرو رپورٹ جب لاہور کانگریس میں زاید البیعا قرار دے دی گئی، تو سیاسی طور پر کوئی ضرورت باقی نہیں رہ گئی تھی کہ مجلس احرار خواہ مخواہ طریق انتخاب کے سوال پر تماذ آرائی کوئی مسلم عوام کے ایک بہت بڑے طبقہ میں طریق انتخاب کے سوال پر بیگانیاں پیدا ہو رہی تھیں، جو لوگ نہرو رپورٹ کے حامی تھے، انہیں "نہروانی" اور ہندو کا دم غریبہ غلام کہنے لگے تھے، مولانا غلام رسول منبر اور مولانا عبدالحامید سادک کے روزنامہ "انقلاب" لاہور نے، قلم احرار و طبع کی نہایت ہیما تک تصویریں بنائی تھیں، اس نے، خندا کو عموماً رکرنے کے لئے، مجلس احرار کے طریق انتخاب کے بارے میں اپنی پوزیشن صاف کی۔

احرار اسلام نے دو مشلوں سے غیر معمولی دلچسپی لی۔ ایک مسئلہ تو کشمیر کا تھا، جہاں اس نے ذمہ دار حکومت کے قیام کا مطالبہ کیا، دوسرا مسئلہ رقبہ قادیانیت کا تھا۔ تحریک کشمیر کے سلسلہ میں اس نے ۵۰ ہزار مسلمانوں کو جیلوں میں بھجھ دیا، انہیں خش شہید ہوئے، کچھ رضا کار زخمی ہوئے، پوری حکومت ہند، پوری حکومت پنجاب اور پوری حکومت کشمیر نے تحریک کشمیر کی جم کر مخالفت کی، پنجاب کے بعض متاثرہ افراد حکومت ہند کی عمارت کے ستون تھے، جن میں خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر سر فضل حسین، سر ظفر اللہ خاں، سر شفیق، سر ملک فیروز خاں نون تھے۔ انہوں نے تحریک کشمیر کو ختم کرنے پر ایڑی چوٹی کاغذ صرف کیا جو کشمیر میں تحریک احرار کے مخالفین پیدا ہو گئے۔ اس نے حکومت ہند، اس کے وفادارانہ اہل اور کشمیریوں کے ایک ذمہ دار طبقہ کے اختلاف کی بنا پر تحریک احرار کا سیلاب نہ ہو سکی لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مہاراجہ کشمیر نے اپنے غیر محدود اختیارات میں جو کمی کی، اور ٹینیسی کمیشن جس طرح مقرر کیا گیا اس میں تحریک احرار کو بہت زیادہ دخل تھا۔

قادیانیت کی تحریک اگرچہ مذہبی تحریک تھی، مگر بنیادی طور پر ایک زبردست سیاسی تحریک تھی۔ صورت یہ تھی کہ قادیانیت، برطانوی استعمار سے بہت قریب آگئی، بڑے بڑے قادیانی انگریزی حکومت کے طبع تھے، اور انگریزی حکومت نے سمجھ دیا تھا کہ اس نے ایک گروہ پیدا کر لیا ہے، جو ہندوستان کا انگریزوں کو "اولی الامر" بھرتا ہے، انگریز سیاست والوں کی ایک زمانہ سے آزدہ ملک ہندوستان میں ایسے گروہ پیدا کرنے کے ہمیشہ جو مذہبی طور پر ان کی حکومت کے لئے وجہ جواز پیدا کریں۔ قادیانیت بڑی حد تک اس خواب کی تعبیر تھی۔

اس نے تحریک احرار کو مذہبی تحریک یا فرقہ پرانہ تحریک

۱۹۲۰ کی تحریک ترک والیات کے بعد غلام احرار، قوتیروں اور تحریروں میں استعمال ہونے لگا تھا۔ اس سے پہلے بھی قادیانی کے پروردہ مشد خواہید اللہ احرار سے کچھ لوگ اپنے ناموں کو نسبت دینے لگے تھے، مسلم یونیورسٹی کے نئے وائس چانسلر بھی عبدالعلیم احرار کہلاتے تھے، لیکن احرار کی تنظیم پہلی بار ۱۹۳۱ء میں کی گئی اور تنظیم کا نام مجلس احرار اسلام پڑا۔ اور اس کا صدر دفتر لاہور میں تھا۔ ابتدا میں یہ تنظیم پنجاب تک محدود تھی۔ پھر آل انڈیا تنظیم بن گئی۔

مجلس احرار کے زما پہلے کانگریس پبلک خلافت میں تھے اور جمعہ علمائہ ہند بھی شریک تھے، مجلس مرکزی خلافت کی سیاست میں انہیں پنجابی ٹولی کے نام سے یاد کیا کرتے تھے۔ پنجابی ٹولی میں خاص طور پر قابل ذکر مولانا عبدالقادر قصوری، مولانا ظفر علی خاں، مولانا غلام اللہ شاہ بخاری، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، مولانا ظفر علی اظہر، غازی عبدالرحمن، شیخ حسام الدین اور مولانا داؤد غزنوی تھے۔

پنجابی ٹولی میں بھی کچھ نفسیاتی اختلافات تھے۔ ۱۹۲۰ء کی کراچی کانگریس میں ڈاکٹر شیخ محمد عالم کانگریس کی مجلس کے ممبر نامزد کئے گئے۔ اس نامزدگی سے پنجاب کے اکثر مسلم لیڈروں کو اختلاف تھا۔ آگے چل کر اس اختلاف نے مجلس احرار کی شکل اختیار کی۔ مولانا عبدالقادر قصوری جنہیں پنجاب میں بابائے کانگریس کہتے تھے، مجلس احرار سے بے تعلق رہے۔ اور مولانا ظفر علی خاں اگرچہ احرار زما کے ممبر تھے، لیکن ان کا بھی مجلس احرار سے باقاعدہ تعلق نہ تھا۔ مجلس احرار نے اپنی پہلی کانفرنس میں انتخاب جبراً کمانڈ اور انتخاب مخلوط کے تعلق سے اپنی پوزیشن واضح کی، اور انتخاب جبراً کمانڈ سے اپنی بے زاری ظاہر کر دی۔ بات یہ تھی کہ نہرو رپورٹ نے انتخاب مخلوط کی سفارش کی تھی اور طریق انتخاب



عہدہ اللہ شاہ ہماری کی خطبات کو پورے ہندوستان میں مسلم تھی، لیکن ان کا کردار اتنا پیارا تھا کہ دشمن بھی ان کا کلمہ پڑھنے لگتا۔ مولانا حبیب الرحمن لودھی کی سلاطین اور تہذیب کا جواب نہیں تھا، انھیں فقط مولوی نہ سمجھا جاتا، تو وہ دنیا کے کسی مدد و محبوب کے بہترین مشیر ہو سکتے تھے۔ بے انصافی ہوگی اگر مولانا علی نظری علی گڑھ کی غرضی، ایشیا ریجن کی اور خلاص کا ذکر نہ کیا جائے۔ مذہبیان کا نعلین شیعہ ان علی گڑھ ہے، لیکن احرار کی پوری تحریک میں ان کے مذہبی معتقدات نے دوائے فرس سے انہیں بھی باز نہیں رکھا۔ یہی قیامت ہے کہ جس نظری علی گڑھ کو آج صدر جمہوریہ ہونا چاہیے تھا، وہ لاہور میں فقط ایک وکیل ہے اور بے بسی کی زندگی بسر کر رہا ہے۔

اور اس سلسلہ میں ہمیں کیوں یاد آئیں عزیز گرامی جناب شورش لاشیری ایڈیٹر چٹان لاہور، جن کا بچپن حضرت علی کرم اللہ کے بچپن سے ملتا جلتا، جو خطبات میں ایک وقت مولانا نظری علی گڑھ اور مولانا عطار اللہ شاہ ہماری تھے، جو صحافت میں مولانا نظری علی گڑھ اور مولانا تھر تھے، اور جن کی حریت پسندی اور تمدن پسندی نے آج تک تقسیم ملک کے باوجود بہت سے ہندو جو اڑوں کو بھڑا اب پورے جو رہے ہیں) ان کا نیا زندہ بنا رکھا ہے۔ شوہنش کا شیرازی واقعی چٹان ہیں، لیکن ان کے چٹان سے زیادہ ہم اس چٹان، اس طوفان، طوفان کی اس شورش، سمندروں کے اس جوش و خروش کو جانتے ہیں، جو ۱۹۴۷ء سے پہلے ایک حجم بغاوت ایک پلٹا پھرتا انقلاب تھا۔

جنو: ہزاروں سال

سیاسی تاریخ کا یہ المناک واقعہ ہے کہ مجلس احرار اس کے مجاہد زما، اس کے فدائی رضا کاروں کو ہندوستان کی قومی لیڈر شپ نے بسا اوقات نظر انداز کیا، اور ان سے وہ کام نہ لیا جو ان کے کرے سکتا تھا۔ یہیں شاید ضرورت سے زیادہ ہوشیلا اور جذبیلا بھاگیا لیکن سوال یہ ہے کہ سرحد کے جن فدائی خدمت کاروں کو قابل اقبلا سمجھا گیا، ان سے بھی آخر کار کمالی رو اڑا لیا گیا۔ کب کی تقسیم گوارا کر لی گئی، اور پھر ایک نہیں گیا کی کیا بیعت رہی ہے۔

عالم زمانہ !!

یہ کیوں دکھا رہا ہے، اصلاً وہ "سراج دشنی تحریک تھی، اور برٹش امپریزم کو اتنی بے جوہر دست چیلنج دیا، اس کی مثال صرف ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی ۱۹۴۷ء کی تحریک ترک موالات اور عوامی بول تافرمانیوں میں ملتی ہے۔ یہی نہیں بلکہ جنگ بیاہ انداز میں کانگریس کی تحریک بھی تحریک احرار کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

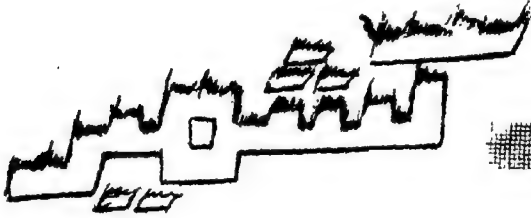
مجلس احرار اسلام کا مقابلہ کرنے کے لئے انگریزی حکومت اور اس کے فیاض مددگار اڑی نے اپنے تمام وسائل و ذرائع خرچ کئے، ایک نظریہ بھی بنا ڈالی، جس کے روج رواں خلیفہ قادیان جناب بشیر الدین محمود اور سرحد و دھری نظریہ خاں تھے، اور عجیب بات یہ ہے کہ اس زمانے میں کشمیر کے لیڈر شیخ عبداللہ نے بھی ان سے تعاون کیا۔ صوبہ سرحد میں اگرچہ خان عبدالغفار خاں اور ان کے ساتھی ابتدا میں مولانا نظری علی گڑھ اور روزنامہ زمیندار لاہور سے متاثر تھے، لیکن اس میں مستبدانہ تحریک احرار نے بغیر مضبوط کیا اور توانائی بخشی۔

۱۹۳۰ء کے بعد قومی تحریک پر شاید ہی کوئی موقع ایسا آیا ہو کہ مجلس احرار نے تعاون نہ کیا ہو۔ انگریز آثار دیکھ رہا تھا کہ صوبہ سرحد بخیر ہو رہا تھا، اس صوبہ دار نے سر عبدالقیوم کی سیاست پٹ رہی تھی، وہ جناب کو اپنا مضبوط حلقہ سمجھتا تھا، جہاں قومی بھرتی کے نام پر اس نے ممتاز نادانوں کو دودھ پاجا کر پالا تھا۔ اس لئے مجلس احرار جب دھڑل ممل میں آئی، تو سراج کی بنیادیں پلٹ گئیں، اور اس نے پوری طاقت سے تحریک احرار کو شکست دینے کا اہتمام کیا اور آگے چل کر وہ بڑی حد تک کامیاب بھی ہوا۔

ان سطروں کے لکھنے والے نے تحریک احرار اور زما احرار سے کبھی کبھی اختلاف بھی کیا، لیکن وہ اس غلطاء اعزاز پر پور ہے کہ ہندی مسلمانوں کے پہلے ۷۰ سال تاریخ میں مسلمانوں میں کوئی جماعت ایسی پیدا نہیں ہوئی، جو اس قدر ایشیا پیٹ، اس قدر جنگجو، اور اس قدر دھن کی پختی تھی جس قدر مجلس احرار تھی۔ احرار لیڈروں میں سب ہی قلندر تھے، چا کے لئے آج جب میں پیچھے نہیں میں، و فرے لے شکست اور کاغذ نہیں میں، اخبار نکالنے کے لئے سرہانہ نہیں ہے، لیکن اللہ کے یہ بے مایہ بندے لڑتے ہی رہے۔ اور انہیں انعام کیا ملا تقسیم ملک کے بعد ان کا رہا سمجھا نشان بھی مٹ گیا۔

کانگریس نے اگر اول درجہ کے لیڈروں کا ایک گروہ پیدا کیا جن میں قابل ذکر کا مذہبی ہی، پنڈت موٹی لال نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد، مسٹر سی۔ آر۔ واس، مولانا محمد علی، پنڈت جواہر لال نہرو تھے۔ تو مجلس احرار نے بھی مولانا عطار اللہ شاہ ہماری، مولانا نظری علی گڑھ، مولانا حبیب الرحمن، مدھیلازی، چودھری افضل حق کو آسان قیادت کا آفتاب و ماہتاب بنا ڈالا۔ ان میں چودھری افضل حق اول درجہ کے "پنڈت باز" تھے، مولانا

تحریک



حقوں و کمیتوں مسلمانوں کو غالب اکثریت حاصل ہے، لیکن اس کی اقلیت بھی ہم سب پر تعلیم یافتہ، آسودہ حال، زمین اور سبھ دار ہے۔ جنوں و کشمیر کی اکثریت کو جہاڑوں نے شاید ہی کسی قابل لحاظ سمجھا ہو۔ اس میں مذہبی جانبداری سے زیادہ شخصی حکومت کی مصلحتوں کو دخل تھا۔ ویسے کشمیر کے بعض مسلم مذاہنوں کو جہاڑیوں نے نواز اور فوج میں انہیں نوکریاں بھی دیں۔ کشمیر میں کچھ نہ کم خاندان بھی آسودہ حال تھے، لیکن ان کی آسودہ حالی، جہاڑیوں کا علیہ تھی، ان کی محنت، جفا کشی، ہنس مندی، کائنات پر زیادہ تھی۔

کشمیر معمولاً ہندوستان کے لئے اور خاص طور پنجاب کے زمینوں کے لئے ایک رو مانس تھا۔ کشمیر جنت نظر تھا، فارسی کا ایک شعر تھا، اور مشائخ کشمیر فرمے، انگریزوں نے بھی کشمیر کو ایک رو مانس ہی سمجھا۔ فوج اور سیاسی اعتبار سے کشمیر کی جواہریت تھی، اسے انگریزوں نے تو سمجھا، مگر جہاڑی کشمیر سے بہت کم سمجھا، کشمیری عوام، عموماً چند پند یا جنت کی مخلوقات سمجھے جاتے، مذہبی مشنریوں نے بہت توجہ فرمائی تو ایک دو اسکول قائم کر دیئے، کشمیری مسلمان یا تو مذہبی سمجھا جاتا تھا یا بوجہ اُٹھانے والا مزدور جسے ہاتھ کہتے تھے یا وہ انگریزی زبان بول لیتا تھا، تاکہ انگریز سٹیاجوں سے باتیں کر سکے۔

"صوم فہلے" کی تحریک ہندوستان میں کم و بیش چالیس سال تک چل کر کشمیر کو برائے نام ہی متاثر کر سکی، کشمیری اقلیتوں کو کیا مصیبت پڑی تھی کہ وہ ہوم رول کی تحریک سے دلچسپی لیں، اس لئے کوئی شخص حکومت ان کے مفادات کی بھروسہ تھی، اور کشمیر کی اکثریت میں کم ہی افراد ایسے تھے جو ہم رول کی اہمیت سمجھنے کی ذمہ داری ادا کرتے۔ شخصی حکومت مسلمانوں، غیر مسلمانوں دونوں کے لئے صبر آزمائی، اگر صبر آزمائی نہ ہوتی تو کوئی سبب نہ تھا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کے خاندان ترک وطن کر کے، لاہور، امرتسر، اہل آباد وغیرہ میں سکونت اختیار کرتے

ہوم رول کی تحریک کی رفتار جب تک شست اور محدود رہی، کشمیر اس سے دلچسپی کیوں لیتا، اس سے دلچسپی کشمیر ہی نے نہیں لی، بلکہ پنجاب اور سرحد نے بھی نہیں لی، لیکن ۱۹۲۰ کے بعد جب قومی زندگی کا ایک نیا دور آیا اور آزادی اور سواج کا نام دیا گیا، تو یوں و کشمیر نے بھی کڑھ لی، جنوں اور کشمیر کے دو طلباء ہیں جامہ ملیہ میں لے، جو تحریک ترک موالات کا نتیجہ تھی ایک کا نام رشید اطہر تھا، جواب پاکستان کے کسی کالج میں پروفیسر ہیں، دوسرے کا نام رضا جموی تھا، جو طالب ملیہ کے زمانہ میں اپنے شاعر اور آج کل اٹھ ملے ہیں، بعد کو ان کے دو بھائی بھی جامہ ملیہ آگئے تھے، جن میں سے ایک وادی کشمیر کے کسی جیل کے آج غالباً جیل میں۔

آج تک بھی زمانہ ہے کہ شیخ عبداللہ، مرزا افضل بیگ، اور عوام غلام محمد صادق بچے بد و بکرے وادی کشمیر سے مسلم ہونی دوسٹی ملیگروں میں تعلیم حاصل کرنے آئے۔ ایک مدت کے بعد مرزا قاسم صاحب، رنیر صاحب وغیرہ نے بھی علی گڑھ میں تعلیم حاصل کی۔

صادق صاحب کا تعلق قوسرینگر کے ایک آسودہ حال گھرانے سے ہے، لیکن شیخ عبداللہ کا کاؤں اور ان کا کیا گھر وادی کشمیر میں دیکھئے، تو سبھ میں نہیں آتا کہ علی گڑھ میں انہوں نے تعلیم کیوں کو حاصل کی۔ وہ غریب کشمیری عوام کے صحیح نمائندہ ہیں، جن کے لئے اٹلاس ایک در و دل بن گیا مسلم ہونی دوسٹی میں قیام نے شیخ عبداللہ کو چھٹے کا موقع دیا کہ آزادی اور سواج کے کیا معنی ہیں اور ہندوستان میں کیا ہونا ہے۔

جناب منشی غلام محمد کا تعلق بھی ایک بے مال خاندان سے تھا وہ علی گڑھ تو نہیں گئے، لیکن انہوں نے سرنگری میں تعلیم حاصل کی، جد و جہد کی، کھد بچا، اور ہندوستان کی قومی تحریک میں کھد رو جو بہت حاصل ہے اسے صوبہ کیا۔

جوں کو شخصی حکومت کی دویں جوں و کشمیر کی اکثریت تھی، اس لئے شیخ عبداللہ کا پہلا رد عمل یہ تھا کہ مسلم کانفرنس قائم کی جائے مسلم کانفرنس قائم ہوئی اور یہ نہ صرف تعلیم یافتہ کشمیری مسلمانوں کا دھڑکا ہوا دل بن گئی بلکہ مسلم عوام کی بھی عائدہ اور ترجمان بن گئی۔ مسلم کانفرنس کے لیڈروں اور کارکنوں کی ابتدائی تقریریں دھڑیریں پڑھتے تو یہ کسی ڈھنگ سے ہندو دشمن یا پندت دشمن یا ڈوگرہ دشمن نہیں معلوم ہوتیں جوں و کشمیر مسلم کانفرنس کی مجلس مادر کی پہلی تجویز کام لے نیشنل کانفرنس کے محفوظ ریکارڈوں میں مطالعہ کیا تو ذیل کے فقرے ملے۔

”جوں و کشمیر مسلم کانفرنس ہر بائی من مہاراجہ کشمیر کی سیاست میں ذریعہ حکومت کا مطالبہ کرتی ہے یہ مطالبہ صرف جوں و کشمیر کے مسلمانوں کا نہیں ہے بلکہ ہندوستانی مذہب و ملت جوں و کشمیر کے عوام کا ہے ہم فیصلہ کرتے ہیں کہ ذریعہ حکومت کے قیام کے لئے آئینی جدوجہد کریں گے۔“

مگرانی تھی۔

حکومت برطانیہ کی پالیسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے بین مسلم لیڈروں کو جو انگریزی حکومت کے دوست یا اس کے کسی وجہ سے وابستہ تھے کشمیر کے معاملے سے براہ راست دھپی لینے پر آمادہ کیا۔ حالات ایسے تھے کہ شیخ عبداللہ بھی ان غیر کشمیری مسلم لیڈروں کی بات سننے پر آمادہ کر دیئے گئے۔ برٹن کا راجہ ہندوستان کی عوامی لیڈر شپ سے برائے نام ہی تھا۔ مولانا ابوالکلام آزاد، گاندھی جی، اور پندت نہرو کشمیر کی عوامی زندگی سے کافی دور تھے۔ مہاراجہ کشمیر دور اندیش ہوتے تو شیخ عبداللہ اور ان کے ساتھیوں سے اچھے تعلقات قائم کر کے حکومت برطانیہ کے دباؤ کو رو کر رکھتے۔ تھے لیکن وہ سمجھے کہ حکومت برطانیہ کی سنگینوں کا مقابلہ کشمیریوں کی عوامی رائے نہیں کر سکتی، وہ ذریعہ حکومت کے مطالبہ کو اپنے شخصی انتہا رات کے لئے بہت بڑا چیلنج سمجھتے تھے۔

ہندوستان کے وفاقی آئین نے ایک مضبوط مرکز ضرور قائم کیا ہے، لیکن مرکز کو صوبوں کا یا اجزاء و فاق کا ڈکٹیٹر نہیں بنایا، پچھلے چند برسوں میں مرکز کی یہ ڈکٹیٹری فرقہ پرستوں کا کلمہ ایمان بنی اور اس سے برسرِ اقتدار پارٹی بھی مرعوب یا متاثر ہوئی مرکز کی وزارت داخلہ یا امور کشمیر کی وزارت کشمیر کی مرکزی وزارت جب تک اپنے نظریات اور عمل میں لوج پیدا نہیں کرے گی نہ صرف کشمیر کا مسئلہ بلکہ ہندوستان کے مختلف صوبوں یا ریاستوں کا مسئلہ بھی الجھسا ہی ہے گا۔

تجویز کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ مسلم کانفرنس کے پیش نظر ایک فرقہ کے بجائے بااقتدار مذہب و ملت عوام کا مفاد تھا۔

ذریعہ حکومت کے مطالبہ پر حکومت برطانیہ کا رد یہ دیکھ پتا تھا۔ ایک طرف تو وہ مملکت پر اپنا اقتدار قائم کرنا چاہتی تھی، اس لئے مہاراجہ کشمیر پر دباؤ دیتی تھی۔ تاکہ وہ اس کے مفادات کی تکمیل میں مانع نہ ہوں، اس لئے وہ ایک طرف تو ذریعہ حکومت کے مطالبہ کی مخالفت نہیں تھی، دوسری طرف وہ یہ بھی نہیں چاہتی تھی کہ ذریعہ حکومت کا مطالبہ ہندوستانیوں کے مطالبہ آزادی سے ہم رشتہ ہو جائے۔ مگر ایسا ہوتا تو آزادی کی تحریک جوں و کشمیر تک پہنچ جاوے اور اس کا اثر ان صوبوں پر بھی پڑے جو جوں و کشمیر سے متصل تھے۔ جہاں مسلم اکثریت تھی۔ اور یہ بات حکومت برطانیہ کی پالیسی سے کلمہ کھلا

شیخ عبداللہ اور ان کے ساتھیوں کے لئے ایک مشکل اور جتنی سرنگی کے ایک مہدی میں مسلمانوں کے ایک طبقہ سے جن کے لیڈر میر واعظ پوسٹ تھے، مہاراجہ کشمیر کی ہوائی شروع کر دی۔ میر واعظ ایک مذہبی آدمی تھے اور اپنی مذہبی پوزیشن کو انھوں نے استعمال کیا۔

یہ اندرونی دیر و بی دباؤ تھا کہ شیخ عبداللہ مجلس احرار کی تحریک کا فیاضی سے خرم مقدم نہ کر سکے۔ معاملات کی کچھ حدیں تھیں جن کی پابندی شیخ صاحب نے ضروری سمجھی، انہیں یہ اندیشہ بھی تھا کہ کمال اہوا کشمیر کے معاملات میں دخل ہوگی تو وہ کشمیر کی لیڈر شپ کے لئے مشکلات پیدا ہو جائیں گی، اور نئی دہلی میں جو مسلمان منتظر تھے، وہ ان کی راہ میں حائل ہوں گے۔ نہ صرف انگریزی حکومت بلکہ مہاراجہ کشمیر کے لئے بھی وہ بہت مراد ہیں

حقاً جب ہندوستانی رہا۔ سکوں کے عوام کی تحریک شروع ہوئی اور اس سے
پہلے تدارک لال منبر و اور دوسرے قومی لیڈر دیکھیے لیکن شیخ عبداللہ
کی اس تحریک کے لیڈر تسلیم کئے گئے۔ اس طور پر کشمیر اور ہندوستان کی عوامی
تحریک میں ایک رنگ پیدا ہوا جسے مسلم کانفرنس کا نام دیں و کشمیر نیشنل کانفرنس
رکھا گیا، پنڈت شام لال مرآت اور شری گرجا لال ڈوگر کا نیشنل
کانفرنس کے رہنماؤں میں شمار ہونے لگا۔

اس صورت حال کا نتیجہ یہ ہوا کہ انگریزی حکومت کے پولیٹیکل ڈیپارٹمنٹ
اور مہاراجہ کشمیر میں جو اختلافات تھے ہم ہونے لگے، گھٹت میں انگریزی حکومت
کا مفاد پورا ہو چکا تھا، اس نے نیشنل کانفرنس کے ظہور کو انگریزی حکومت
اور مہاراجہ کشمیر دونوں اپنے وجود کے لئے بہت بڑا خطرہ سمجھنے لگے
تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں کہ ہندوستان آزاد ہوا، ملک کی
قسمت ہوئی، اور کشمیر کا باقاعدہ الحاق، ہندوستان سے ہوا اور شیخ
عبداللہ اور ان کے ساتھیوں نے اصرار سے دستاویز الحاق پر دستخط ہوئے
الحاق کے بعد کچھ باتیں ہمارے نزدیک قابل طور ہیں۔ ایک بات
تو یہ ہے کہ شیخ عبداللہ کی وزارت اعلیٰ سے لے کر آج تک یعنی کم و بیش ۱۵
سال کی مدت میں کشمیری عوام سے گہرے رابطہ قائم نہیں کئے گئے، جمہوریت
اور سیکولر ازم سے جموں و کشمیر کے عوام آشنا نہ ہو سکے، شیخ عبداللہ
بھی کم و بیش پانچ سال تک برسر اقتدار رہے، لیکن انہوں نے بھی ہندوستان
کے ترقی پسندوں کی یہ امید پوری نہ کی کہ اسلام اور مسلمانوں کی ہمہ جہت
فشو و نظامیں جمہوریت اور سیکولر ازم کو معاون ثابت کیا جاتا، مزاحمت ثابت
نہ کیا جاتا، وزارت اعلیٰ سے شیخ عبداللہ کی برطرفی کے بعد قوانین کے
جانشینوں کا کام لے دے کر یہ رہ گیا کہ گاڑی کسی طرف چلتی رہے، عوام
کو سیکولر ازم اور جمہوریت کی کتنی تصویریں دکھانے کی ضرورت ہی محسوس
نہیں کی گئی۔

دوسری بات یہ ہوتی کہ ہندوستان میں فرقہ پرست فضا تھیں کارڈ
بڑتا رہا، سیکولر ازم کی صورت جب ہندوستان ہی میں بگڑ رہی تھی، تو جموں
و کشمیر میں اس کی صورت کون دیکھتا اور کیسے دیکھتا، خود شیخ عبداللہ اور
مرکزی حکومت میں جو اختلافات پیدا ہوئے تھے، وہ اس لئے سخت نہ ہو سکے
کہ ہندوستان میں فرقہ پرستوں کا دور تھا، اور اس سے برسر اقتدار پارٹی میں محبوب
تھی، درنہ آخر کیا بات تھی کہ ۱۹۵۲ء میں جو معاہدہ ہوا تھا، اور اس سلسلہ میں
شیخ عبداللہ کو جو شکایتیں پیدا ہوئی تھیں، وہ دور نہ کی جاسکتیں، شیخ عبداللہ
اس مذکورہ قضا نہیں کہتے کہ کشمیر کی آزادی و خود مختاری کی خاطر ہندوستان
سے ملے تھے اور جب نوہم مئی ۱۹۵۲ء کے معاہدہ کے باوجود مروج ہونے
لگی تو قیام کے لئے راہ عمل کیا باقی رہ گئی تھی۔

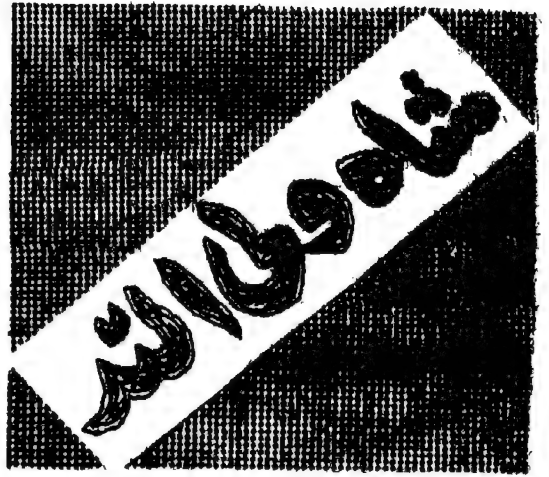
مرکز اور ریاستوں میں آج جو کشمکش ہے، اس میں فرقہ پرست اور غیر فرقہ
پرست زیادہ دخل ہے، لیکن آج بھی کیا فرقہ پرستوں کی جاسکنا کو شیخ عبداللہ
کو ہونے لگاتیں پیدا ہوئیں، ان کی پکڑ بنیاد تھی۔ یہ بنیاد بہت زیادہ مضبوط
ہوئی تھی کہ جمہوری آئین نے کشمیر کا استیلازی درج تسلیم کیا تھا۔ ۱۹۵۲ء
میں ایک معاہدہ بھی ہو چکا تھا، جو تین سالوں کے سوا کشمیر کی پوری خود مختاری
تسلیم کر چکا تھا۔

ہندوستان کے وفاقی آئین نے ایک
مضبوط مرکز ضرور قائم کیا ہے،
لیکن مرکز کو مضبوطی کا یا اجزاء
وفاقہ کا ڈکٹیو نہیں بنایا، بد چل چل
برسوتہ میضوتوں کے یہ ڈکٹیو غصہ فوقہ
پرستوں کا کلمہ ایمان بنی اور اسے
سے برسر اقتدار قرار دے بھی مرموع
یا متاثر ہوئے، مرکز کی وزارت داخلہ
یا امور کشمیر کی وزارت کشمیر کی
مرکزی وزارت جب تک اپنے نظریات
اور مصلحت سے لوج پیدا نہیں کرتے کہ
منہ صبر کشمیر کا مسئلہ بلکہ ہندوستان
کے مختلف صوبوں یا ریاستوں کا
مسئلہ بھی سمجھا ہی نہ سکا۔

ان حالات و واقعات سے جو بہت بڑی قربانی پیدا ہوئی، وہ یہ تھی
کہ جموں و کشمیر میں جہاں مسلم وطن پرستوں کا بھی زور تھا، آج نہیں ہے،
اور مختلف عناصر میڈیا میں صحت آرمائیاں کر رہے ہیں، اس صبر آزمایہ
حقیقت سے راہ فرار اختیار نہیں کی جاسکتی۔

کلادانہ طرح کا
سالنامہ و جمہوریہ مضمون
آپ کو کیسے لگا۔

اپنی رائے سے ہمیں ضرور مطلع فرمائیے۔



حدث دہلوی

کیئیت مصنف

سید عبدالحق اصلاحی

یوں تو سرزمین ہند نے بیشمار علماء، فضلا، شعراء، و فنکار
ماہرین علم نجوم و فلکیات، ریاضی و فلسفہ، ہیئت و اشکال
حرب و سیاست کو وجود بخشا لیکن اگر شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی بحیثیت مصنف اس سرزمین پر تشریف نہ لائے ہوتے
تو ایک بڑی کمی رہ جاتی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ایک
انقلابی مصنف کی حیثیت سے ہندوستانی میں ابھرے اور
فرن تصوف و فلسفہ، علم کلام، اصول حدیث، اقتصادیات
و مذاہب پر نادرتغیبات چھوڑیں۔ اگرچہ شاہ ولی اللہ کے
بارے میں کہا جاتا ہے کہ انکے افکار پر ابن تیمیہ، ابن قیم اور
عبد الوہاب بخاری کا گہرا اثر ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ تصوف

و شریعت کا جو جوڑ یہاں نہیں ملتا ہے کہیں اور نہیں ملتا۔
شاہ ولی اللہ صاحب کے عہد کا تصوف شریعت سے کٹ چکا
تھا اور اسکے طریقے قطعاً مختلف تھے لیکن شاہ صاحب موصوف
اسے شریعت سے قریب لائے اور تصوف کو قرآن و حدیث
کا پابند بنایا۔ اسکی یہ وجہ نہ تھی کہ شاہ صاحب نقشبندی سلسلہ
سے منسلک تھے بلکہ اصل وجہ یہ تھی کہ قرآن و حدیث سے
بڑھ کر وہ کسی تصوف کے قائل نہ تھے۔ مذاہب کے بارے
میں آپ نے جس اعتدال پسندی کو اپنی تصنیفات میں باقی
رکھا وہ ابن رشد کے بعد آپ کے ہاں ملتی ہے۔ عرب ہو
یا مجم سب ہی مذاہب اربعہ کے مختلف مکاتیب فکر میں بٹ
چکے تھے اور اسکا سوال باقی نہ رہا تھا کہ فقہ کو اعلیٰ درجہ کا
اجتہاد سمجھا جائے اور اسکے دائرہ کو آنے والے زمانوں کے
تقاضوں کیلئے وسیع کیا جائے۔

عالم ارواح، ملا علی وغیرہ کی جو باتیں ہیں شاہ صاحب
کی تصنیفات میں ملتی ہیں انہیں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ
شریعت سے ہمارا رشتہ کہیں نہیں کٹتا، شاہ صاحب ملا علی
اسکے فیصلوں اسکے اثرات کو تسلیم کرتے ہیں اور ارواح کی غیر معلوم
کار فرمائی کے قائل ہیں۔ اس سے عمل کی نفی نہیں ہوتی۔ اسلئے کہ
دعاؤں کے ذریعہ سے فیصلے بدلتے ہیں اور احوال کو اُغیر بزفاہو
پایا جا سکتا ہے۔

شاہ صاحب نے تصوف اور شریعت دونوں کے دائروں
کو وسیع کیا۔ مذاہب کے معاملہ میں اعتدال پسندی اور اقرب
الی الذن مذاہب کو ترجیح دی، اور مرد و عورت دونوں کو وسعت
دی۔ یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب کی تصنیفات کے بارے میں ہر
طبقہ فکر و خیال کے لوگ محتاط رحمان رکھتے ہیں اور انہیں کسی
مذہبی فرقہ کی طرف سے مذمت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ ہندوستان
میں حنفیت کا دار و دروہ تھا۔ ایک موقع پر شاہ صاحب
نے کہا ہمارے ابا و اجداد حنفی المذہب تھے اور مجھے کتاب و
سنت سے اجتہاد کرنے میں کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ اس کے
علاوہ کوئی اور چارہ بھی نہیں۔

شاہ صاحب کی تصانیف زیادہ تر عربی زبان میں ہیں۔
جسے سہل فنی اصطلاحات اور جامع الفاظ کا نمونہ کہا جا سکتا
ہے۔ تصنیف میں روانی، سہولت، وضاحت، معنویت اور
افہام و تفہیم کا پہلو ہر جگہ نظر آتا ہے۔ مختصر الفاظ میں پوری باتیں

کہنا کچھ اتنا آسان کام نہیں لیکن شاہ صاحب غیر ضروری طوالت سے قطعاً گریزاں نظر آتے ہیں۔ اور تھوڑے الفاظ میں اپنا مفہوم ادا کر کے آگے بڑھتے ہیں۔

مذہب اربعہ فلسفہ تفسیر اور علم کلام سے متعلق جو تصنیفیں ہیں ملتی ہیں یا تو وہ اس درجہ مختصر ہیں کہ انکی تفسیر و تشریح کی ضرورت پیش آتی ہے یا پھر ہم عبارت میں الجھ کر نفس مفہوم سمجھنے سے قاصر رہتے ہیں لیکن شاہ صاحب کی تصانیف اصل اور شریعت و دین کا کام دیتی ہیں۔

تصانیف کی سب سے بڑی خوبی وضاحت اور مثال ہے جو شاہ صاحب کے فنِ تحریر میں بہت عام ہے۔ شاہ صاحب جہاں کہیں ضرورت محسوس کرتے ہیں وہاں بغیر مثال پیش کئے آگے نہیں بڑھتے۔

فقہ کو کتاب و سنت سے قریب لانے، مذہب اربعہ میں اعتدال پسندی کا رجحان اختیار کرنے اور عالم بالا اور عالم دنیا میں ربط و مطابقت پیدا کرنے میں شاہ صاحب امام ہیں۔

فلسفہ اسلامی

فلسفہ اسلامی، یونانی اور ہندوستانی فلسفہ سے کافی متاثر تھا لیکن شاہ صاحب نے اپنی تصانیف کے ذریعہ قرآن و حدیث کے فلسفہ کو مقبول بنایا اور عینِ دین اور شرک و شہادت کی باتیں فلسفہ سے کال کر کے یقین محکم اور ایک مثبت پہلو بخشا۔ فلسفہ اسلامی پر شاہ صاحب کی حیات، سعادت، لمعات، التاف اھد اور خیر کثیر مشہور تصانیف ہیں۔

اسرار شریعت

شریعت کے رموز و اسرار پر آپ نے جس وضاحت یقین اور مثبت پہلو سے روشنی ڈالا ہے وہ مطالعہ سے تعلق رکھتا ہے۔ اس سلسلے میں شاہ صاحب کی حجتہ اللہ البالغہ اور البہدرو البازغہ مشہور تصانیف ہیں۔

تصوف

تصوف کا سوال بڑا ہی اہم تھا جس پر ایک صاحب شریعت قلم اٹھائے لیکن شاہ صاحب نے اپنی تصنیفات کے ذریعہ ثابت کیا کہ شریعت سے بڑھ کر کوئی تصوف نہیں، شاہ

حل کرتے نظر آتے ہیں۔ تعنیات الہیہ گرچہ ایک کنگول ہے جس میں مذہبات و ادبیات دونوں ہی نہیں ملتے ہیں پھر بھی الاهیات جس قدر سیر حاصل بمشہد بہاں کی گئی ہے دور وسطی کے علما کے یہاں نہیں ملتی۔

تفسیر

تفسیریں عام طور پر یا تو بڑی طویل ہو کر فنی ہیں یا انتہائی مختصر۔ شاہ صاحب نے درمیانی راہ اختیار کی اور تفسیر سے متعلق اپنے تاثرات بطور نمونہ چھوڑے۔

اصول حدیث

اصول حدیث پر سلف صالحین کی کئی تعنیفات ملتی ہیں۔ شاہ صاحب نے بھی موطا امام مالک سے متعلق اصول حدیث کی کچھ تشریحات کی ہیں جنکی ناری اور اردو شرحیں دونوں ہی دستیاب ہیں۔

بدعات و شرک

شاہ صاحب کے دور میں بدعات و شرک کا بڑا زور تھا اور شرک کی نزاکت اور بدعات کی طرف لوگ متوجہ نہ تھے۔ ان موضوعات پر شاہ صاحب نے البلاغ المبین بدعتہ المبین تحفۃ الموجدین جیسی یادگار تصانیف چھوڑیں جس میں پوری طرح واضح کیا کہ شرک کیا ہے۔ بدعت کسے کہتے ہیں اور اصل اسلام کیا ہے۔

مذہب اربعہ میں محاکمہ

مذہب اربعہ میں کس طرح تطبیق دی جائے اور قیاس کو کتاب و سنت سے کس طرح قریب لایا جائے اس سلسلہ میں شاہ صاحب نے تحقیقات میں اظہار خیال کیا ہے اور ہندوستان میں مذہب کے چار تصور کو وسعت بخشا۔ اور کتاب و سنت سے اجہاد کو ترجیح دی۔

الاهیات کے سوالات بڑے پیچیدہ رہے اور ان پر اتنی بحث ہوئی کہ کچھ لوگوں نے اس پر کچھ کھنا عبت سمجھا لیکن شاہ صاحب ایک صاف ذہن کے ساتھ یہاں بھی واضح طور پر الاهیات کے سوالات

صاحب نہ تصوف کے منکر رہے اور نہ متعسف فقہاء کو تسلیم کیا شاہ صاحب اعلیٰ تصوف اسی کو کہتے ہیں جو قرآن و سنت کے ساتھ ہوا و جمعی علی زندگی سے کنارہ کشی نہ اختیار کیا جائے شاہ صاحب نے حیثیت نامہ میں تصوف پر سیر حاصل نمبر و چھوڑا۔

الہیات

الہیات سے متعلق مشہور مصنفین شیخ ابن عربی کی وحلۃ الوجود اور محمد رائف ثانی کی وحدت الشہود کے لفظی اختلافات شاکر دولوں میں لطیف دینے کی کوشش کی۔ برہنہ اور آریای طرز فکر کو واضح کیا اور ثابت کیا کہ الہیات کے سلسلہ میں اسلام سے بڑھ کر صاف اور واضح موقف کہیں اور نہیں مل سکتا۔

اسانندہ

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنے اسانندہ کے بارے میں کچھ لکھا اور فیوض اطربین فی مشائخ اطربین میں سیر حاصل تذکرہ چھوڑا۔ الا نبتا کہ فی سلالہ ولیا اللہ میں بھی کافی گفتگو کی۔

علم کلام

شاہ صاحب کا زمانہ یونانی طرز فکر و فلسفہ کا شکار تھا جو فقہ پر بھی غالب آچکا تھا۔ شاہ صاحب نے علم کلام پر اپنے رجحانات دیکر اس بگاڑ کو ختم کیا۔

سیاسی رجحانات

شاہ صاحب نے اپنے سیاسی رجحانات سے متعلق یادگار خطوط چھوڑے جنہیں یہ بتایا کہ اسلامی سیاست کیا ہے اور کتاب و سنت کی روشنی میں ریاست عوام اور حقوق اللہ و حقوق العباد کو کس طرح ادا کیا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب نے مغلیہ دور حکومت پر سخت تنقیدیں کی ہیں اور لکھا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے بہت دور فکر چکے اور ان کے رجحانات ملکیت کے سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں۔ شاہ صاحب کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ مغلوں کی سیاسی فریاد روائی کو وہ پسند نہیں فرماتے تھے اور وہ ہلیوں کو انکی حمایت حال ہی۔

حدیث کی تعلیم کا نیا طریقہ

درسی طرز پر حدیث کی تعلیم کا نیا طریقہ شاہ صاحب کا

مرہون منت ہے اور ان پر ہی ختم ہوتا ہے۔ حدیث کی تعلیم دور شاہ صاحب سے شروع ہوا اور یہیں سے رواج بنا۔

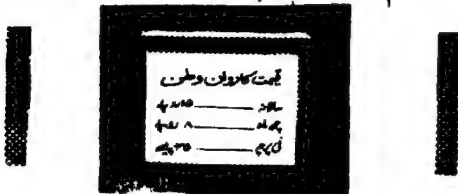
کلام پاک کا ترجمہ

فقہ اور فلسفہ کی تعلیم ہندوستان کی عربی درسگاہوں میں کافی سمجھی جاتی تھی۔ شاہ صاحب نے اس طریقہ کو کافی نہیں سمجھا اور کلام پاک کا فارسی ترجمہ (فتح الرحمن) لکھا۔

اقتصادیات و معاشیات

اقتصادیات و معاشیات کا با آدم آج مارکس کہلاتا ہے حالانکہ مارکس کا دور شاہ ولی اللہ کے بہت بعد ہے۔ شاہ صاحب سے بہت پہلے شاہ صاحب مرحوم نے، بتغیر الرزق اور ارتقا کے ابواب میں بحث کی ہے اور بتایا ہے کہ سماج کے مفاد میں کس طرح تنگ کی حوامی اقتصادیات کی بنیاد ڈالی جاسکتی ہے۔ شاہ صاحب اقتصادیات کے پہلے مفکر ہیں جنہوں نے اسے سماجی اور عوامی سانچہ میں ڈھالنے کا نظریہ دیا۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ایک چراغ راہ، ایک مشعل ایک منارہ اور سنگ میل کی حیثیت سے نہ صرف ہندوستان کے علم و فن کے ارتقا کی منزل سمجھے جاتے ہیں بلکہ مغربی مفکرین بھی ان کی اہمیت تسلیم کرتے ہیں۔ شاہ صاحب نے مذہب اسلام کو دیگر مذاہب کے اکثر و بیشتر اہم مسائل کا تقابلی جائزہ لیا اور واضح کیا کہ طبعی مسائل ہوں یا مابعد الطبعی دونوں میں مثبت اور حقیقت پسندانہ رجحانات کیا ہیں۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اہل اسلام کے فن کو بڑھا دیا اور اپنے نازہ اور حبان دار فکر سے اسے تابناک بنایا۔ الہیات اور عالم ارواح کا مطالعہ بحیثیت فن ختم ہو رہا تھا جسے شاہ صاحب نے از سر نو زندہ کیا اور بحیثیت فلسفی ماہر الہیات، ماہر علم کلام و مفسر محدث، ماہر اقتصادیات سیاسی مفکر اپنی نہ بھلائی جانی والی یاد اہل علم و فن میں چھوڑی۔



پروفیسر

حمید الیاری



۱۹۶۷ء میں کالج چھوڑا، تحریکِ ترکِ مباحث میں شریک ہوئے۔ بہار دو یا بیس سالوں میں پروفیسری کی اور دنیا آکر اس میں بول رہے ہیں۔ مگر قومی تاریخ کا نہیں دیکھا۔ دنیا کی تاریخ نہیں کر سکتی۔ ہندی تھے، غصیلے تھے۔ ہندوستان کی آزادی سے کچھ ہی بیٹھے پہلے، جب بہار میں فرقہ وارانہ منادی آگے بڑھا، اسی قومی ہندو کسی فرقہ وارانہ مسئلہ کے سلسلہ میں جس بلکہ سربراہ گولی مار دی گئی اور ۱۰ مارچ ۱۹۶۸ء کو شہید ہو گئے۔ حاکم قومی کی شہادت سے کچھ ہی پہلے ایک شہید اور تھاکس کا نااہل تھا، ان کی شہادت پر گاندھی جی کا بیان آیا کہ پرووینسری کی شہادت میں کسی ساوش کو قتل نہیں ہے۔ اس نے دنیا غافل رہی۔ لیکن کون کر سکتا ہے کہ باری صاحب کی شہادت کے اسباب و فوکار کیا تھے۔ ان کا وجود کئی عناصر کے لئے ناقابلِ برداشت تھا۔ ڈاکٹر راجندر پرساد بہار پراؤنٹیل کالجوں کے صدر تھے۔ جب مرکزی حکومت میں آئے تو باری صاحب، بہار کالجوں کے صدر منتخب ہوئے۔ بہار کے ذات پرست لیڈر ان سے نفرت تھے، وہ بھی ذات پرستوں سے بیزار تھے۔ ان کی شہادت سے پہلے یہ خبریں آئی تھیں کہ ان کی کار کا نائب سرمایہ داروں کے دلال اور مایکٹ کر کے ہیں۔ فرقہ وارانہ ذات کے سلسلہ میں باری صاحب کا مطالبہ یہ تھا کہ بہار کی کالجی وزارت برطرف کی جائے۔ اس نے ان کی موت یقیناً واقع ہوئی، اور وہ اس کا حادثہ بھی تھی، لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بہار کے مزدوروں کا یہ جبری اور زبردہنا۔ کارخانہ داروں، سرمایہ داروں اور ذات پرستوں کے ذریعے میں آگیا۔

آج کو ہندو مت میں جی کی موت کے اسباب و علل کی جانچ کرانی جا رہی ہے، کیونکہ وہ جو باری مرحوم کی موت کے اسباب و علل کی جانچ کرانے والے تھے، وہ کوئی نیا شخص نہیں کر رہے ہیں۔ بلکہ انصاف پسندوں کو دعوت دے رہے ہیں کہ باری صاحب کی شہادت کی تحقیقات کرانی جائے جو ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا کام واقع ہے کہ وہ بیس بیس سال بعد ہمارے مطالبہ کو نفاذ دیا جائے گا لیکن انصاف کے لئے کوئی مانگ ناممکن نہیں ہو سکتی۔

پروفیسر باری فرقہ پرست تنظیموں کے آغاز کار سے دشمن تھے۔ انہوں نے نیشنلسٹ مسلمانوں کی تنظیم کو بھی برا سمجھا۔ ان کے قومی جدوجہد کے سلسلہ میں کالجوں کا محاذ سب سے پہلا تھا۔ وہ کالجی سرگشتوں کے بہت قریب تھے۔ بلکہ کالجوں کی سرگشتی ہارنی کو جنم دینے والوں میں ان کا شمار ہو سکتا ہے۔ لیکن وہ بڑے بے پرکاش نادان سے بھی اختلاف رائے کرتے تھے کہ کالجوں میں کسی قسم کی گروہ بندی

نہیں کی جاسکتی۔ لیکن کالجوں کو قومی محاذ سمجھ کر مزدوروں کے لئے انہوں نے کھڑا کیا ہے۔ کئے اس کا ایک ثبوت یہ ہے کہ بہار کے مزدوروں کا قانون میں ان کے نام کی آج بھی پکڑش کی جاتی ہے۔ مزدوروں کا خیال تو کھلم کھلا یہ دار اور کارخانہ دار، بڑے سے بڑے لیڈر کو خرید سکتے ہیں، لیکن پروفیسر باری نہیں خریدے جاسکتے۔ سرمایہ داروں نے ان کی بڑی سے بڑی قیمت ادا کرنی چاہی لیکن باری ہندوستان کے انقلابی رہتے تھے، انہوں نے مانج کیا مزدوروں پر جن میں ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی، آدی باسی سب ہی تھے۔

وہ فرقہ پرست تنظیموں سے بیزار تھے، لیکن تعلیمیتوں کے لئے جان کی بادی لگانے کا موقع نہ ملتا تھا۔ ان کی شان یہ تھی کہ بہار کے فرقہ وارانہ ذات کے سلسلہ میں انہوں نے کالجوں کی وزارت کی برطرفی کا مطالبہ کیا، اور اس طور پر اپنے دوستوں میں بے شمار دشمن پیدا کر گئے۔ یہ مطالبہ اس وقت کیا جب بہار میں کالجوں کا گھر سے دو صد تھے۔ ان کی ایک لڑائی تھی کہ کالجوں کی وزارت کالجوں کی تنظیم پر حاوی نہیں ہو سکتی، بلکہ کالجوں کی تنظیم کو وزارتوں پر حاوی ہونا چاہئے۔ باری صاحب کا یہ نقطہ نظر ایسا تھا جس نے سیاست کے اوپر انہوں کی بنیادیں ہلا دی تھیں۔

بقیہ صفحہ ۳۳



سالانہ اجلاس کی صدارت کرتے ہوئے مولانا محمد علی نے جو خطبہ صدارت پڑھا وہ ادبیت، انشاپہدازی، خیال آفرینی، صاف بینی اور بروقت رہنمائی کے لئے کانگریس کی کم و بیش ۸۰ سالہ تاریخ میں بے مثال ہے۔ کانگریس کے کسی صدر کے خطبہ میں وہ آب و رنگ نہیں ملتا جو مولانا محمد علی کے خطبہ میں ہے۔

۱۹۲۰ سے لے کر ۱۹۳۸ تک مولانا محمد علی جوہر کی قیادت قومی زندگی کا نیا شباب، سنائی اور حسن بنی رہی۔ واقعات نے پلٹا دکھایا۔ مذہبی سنگٹھن اور تنظیم و تبلیغ کی تحریکیں شروع ہوئیں۔ بڑے بڑے لیڈروں نے جیلوں میں سازشیں کیں۔ فرقہ واریت ساز بھی ہوئے، ایک ہمگیر سازش جسے اس زمانہ تک زبان نہیں ملی تھی، یہ تھی کہ محمد علی کی قیادت ہندوستان پر مسلط کی گئی تو ہندی مسلمان ہندوستان پر مسلط ہو جائے گا۔ اور یہ وہ خطبہ تھا جو برداشت نہیں کیا جاسکتا تھا۔

محمد علی کو الزام دیا گیا کہ وہ ہندوستان پر حملہ کرانے کی سازش افغانستان سے کر رہے ہیں۔ محمد علی نے اس الزام کی ایسی فیصلہ کن تردید کہ باروں کے ہوش دھواس گم ہو گئے۔ انہوں نے کہا کہ ہندوستان پر جو ملک جارمانہ حملہ کرے گا، اس کا منہ توڑ جواب دینا، محمد علی اور ہندو مسلمان کا مذہبی فریضہ ہو گا پھر فریضہ گنیا کہ جب تک قرآن موجود ہے، ہندو مسلم اتحاد نہیں ہو سکتا۔ محمد علی نے جواب دیا اتحاد عالم قرآن کی یہ مقصد عظیم ہے۔ اور صلح و سلام قرآن کا ابدی و سرمدی پیغام ہے۔

سازشیں خلوت و جلوت میں پکٹی رہیں مگر محمد علی سازشوں کا تو ذکر کرتے

بقیہ صفحہ ۳۱

رئیس الامام مولانا محمد علی جوہر نے ۱۹۲۰ کی تحریک ترک موالات اور تحریک خلافت میں ایک نئی زندگی، ایک نیا کیفیت پیدا کیا۔ ان کی قیادت، مسلمانوں کی کلاسی زندگی کا چوکھار رنگ تھی۔ جسے مہاتما گاندھی نے کھلی آنکھوں سے دیکھا اور کھلے دماغ سے سمجھا۔ ان کی مجاہدانہ قیادت نے مسلم قیادت کے بڑے بڑے نبیوں کی گزشتہ جھکا دی۔ سر آغا خاں مرحوم اپنی دولت و ثروت کے باوجود گرد و کاررواں بن گئے۔ مسٹر محمد علی جناح نے پسپائی اختیار کر لی۔ سر شیخ کے قدم اکھڑ گئے اور بابو، یعنی مہاتما گاندھی مولانا محمد علی یا باغلا صیحت علی براہ دلاں کی جلیبوں میں رہنے لگے۔

مولانا محمد علی آکسفورڈ (انگلستان) کے نبی، اے تھے، انگریزی زبان ایسی لکھتے تھے کہ بڑے بڑے انگریز قلم کار ان کا ادب کرتے تھے۔ ایسے خطیب تھے کہ حکومت برطانیہ کے مشہور لیبل وزیر اعظم سٹر لائیڈ جارج کی خطابت، ان کی خطابت کے آگے شرمیلی تھی۔ کلکتہ کانگریس کے اجلاس خصوصی میں جو ۱۹۲۰ میں منعقد ہوا تھا، انہوں نے تحریک ترک موالات کی ایسی زبردست وکالت کی کہ اس زمانہ کے خاکی بنگالی خطیب جن کا ہندوستان میں ڈھکا بھنا تھا لاڈ و قرار اختیار کرنے پر مجبور ہوئے تھے۔ ان کی حق گوئی نے مسٹر سی۔ آر۔ واس کو تحریک ترک موالات کا مخلص حامی بنایا۔ ورنہ انگریزی حکومت سے اس طرح جنگ کا جس کا نام ترک موالات تھا، مسٹر سی۔ آر۔ واس پسند فرماتے تھے۔ مولانا محمد علی کا ہفتہ وار کامریٹ، دنیا بھر کے انگریزی اخباروں اور ریڈیو میں رہنمائی کا بلند ترین مقام حاصل کر چکا تھا۔ ان کی مسلح و فنی، سے سلطنت برطانیہ کی بنیادیں ہل گئی تھیں۔ کوکناڈا کانگریس کے



رفیع احمد قدوائی

معاہد میں وہ قدوائی صاحب کے مزاج داں تھے۔ اس لئے ملاقاتوں کے معاملہ میں انہوں نے کبھی "گستاخ دربان" کا پارٹ ادا نہیں کیا۔ مزاج کے خلافت کوئی بات ہوتی تو فوراً اٹھا ہو جاتے۔ لیکن فوراً پیچ بھی جاتے۔ ایک مسلم اخبار نویس سے اس بات پر خطا ہو گئے کہ وہ ان کے مشورہ کے مطابق پھوٹی چھوٹی سرکاری ملازمتیں قبول کرے کو تیار نہ تھا۔ اخبار نویس بھی منچلا تھا اس نے قدوائی صاحب کے یہاں آنا جانا ترک کر دیا۔ کچھ دنوں کے بعد اس کے یہاں خود پہنچے اور موٹے موٹے آنسوؤں سے معذرت چاہی۔ اپنی زندگی کی آخری ساعت تک وہ اخبار نویس کے مخلص رہے اور اس کی سفارت کے لئے زمین آسمان کے قلابے ملائے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قدوائی صاحب زندہ ہوتے تو اخبار نویس کی سفارت کہیں گئی نہیں تھی۔

قدوائی صاحب نماز فجر کے معمول پابند تھے۔ ان کی دلش بھگتی جو گزشتہ کی حد تک پہنچ چکی تھی، یاد الہی میں بھی نکل نہ ہوئی۔ ان سے ملاقات کا بہترین وقت وہ تھا جب وہ نماز فجر کے بعد سیر فرماتے، ان کی طبیعت اس وقت شاداب ہوتی اور خوب باتیں کرتے جن میں لطائف و ظرائف کی افراط ہوتی۔ خود چھوڑتے اور دوسرا چھوڑتا تو لطف اندوز ہوتے۔

سیاسی زندگی میں ان سے بڑا نقاد ہم نے دیکھا نہیں۔ ایک مرکزی وزیر کا نام انہوں نے "بیسک انگلش" رکھا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ وہ انگریزی زبان ولہی ہی جانتے ہیں اور فائلوں پر نوٹ بھی اپنے ہائیڈ سکرٹری اور سکرٹریوں سے لکھواتے ہیں۔ کاہنہ میں جب گرنا گرم بکشیں ہوتیں تو قدوائی صاحب کوئی ایسا فقرہ چست کر دیتے کہ بڑے بڑے منطقی جھینپ جاتے۔

ان کی عنایتوں نے جن سنگھیوں اور ہندو مہاسبائیوں کو بھی نوازا، مسلم لیگیوں سے وہ چڑھتے تھے، لیکن ان پر کوئی وقت پڑا ہو، تو ان کے آٹسے آگے تھاد دل کھول کر ان کی مدد کرتے۔ ایک زمانہ میں یو، پی کی وزارت کے اسید وار چودھری خلیق الزماں تھے، اور دنیا جاتی تھی کہ اس معاملہ میں وہ قدوائی صاحب

جناب رفیع احمد قدوائی، نگا ندھی جی، مولانا ابوالکلام آزاد، پنڈت جواہر لال نہرو ہوں یا نہ ہوں، فیصلے کرنے اور فیصلے منوانے میں وہ سب پر بھاری تھے۔ اور انڈینسٹریز ایسے تھے کہ صف اول کے لیڈران سے مدد چاہتے تھے۔ پنڈت نہرو کے دماغ سے بخاوری آئی۔ سی۔ ایس۔ افسر تم کھاتے تھے۔ لیکن قدوائی صاحب کے دماغ اور عمل سے لرزتے تھے۔ ہندو سرکار اور یو، پی سرکار کی کئی وزارتیں ان کے سپرد کی گئیں۔ لیکن جب بڑے افسروں سے کہا گیا کہ قدوائی صاحب کی وزارت میں کام کرو تو وہ گھبرا گئے۔ ان کی وزارتیں بڑے افسروں کا امتحان گاہ تھیں۔ جو پاس کر گیا وہ اونچا گیا۔ ایک ذمہ دار آئی۔ سی۔ ایس۔ افسر نے جو آج بھی بکری سکریٹ میں ناہم دسداروں سے جھدہ پڑا ہوا ہے ہم سے کہا کہ تفصیلات پر جیسی نگاہ قدوائی صاحب کی تھی، کسی وزیر کی نہیں تھی۔ انہی کی رائے ہے کہ وہ وزیر تو تھے لیکن اس کے ساتھ ہی سکرٹری، جوائنٹ سکرٹری، اسسٹنٹ سکرٹری بھی تھے۔

وزیر کی حیثیت سے کانگریس کی پالیسیوں پر جس طرح انہوں نے عمل کیا اور کرایا، اس کی مثال کم ہی ملتی ہے۔ جس وزارت خوراک میں بڑے بڑے وزیر ناکام رہے، اس میں ان کی کامیابی کانگریس کے دورا قدامت کی تاریخ کا بہترین ڈاٹم ہے۔ ہر معاملہ میں پہل اور اقدام کرتے تھے اور کامیابی ان کے قدم چلاتی تھی۔

ان کی نجی زندگی پر مونی کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ ان کی سیاسی اختلاف میں شدت تھی، لیکن دل ایسا تھا کہ انہیں بدترین مخالفت کی بروقت مدد کرتے تھے۔ پائینسٹری جمہوریت کا یہ دستور ہے کہ اپوزیشن پارٹیاں بھی اسمبلیوں اور پارلیمنٹ میں ہونی چاہئیں، اور سراققت لاہوئے کے باوجود اس دستور کا اتنا خیال کیا کہ اپوزیشن پارٹیوں کی مالی مدد کی۔

جمہوری دور میں وزیروں سے ملنا ایک مشکل معاملہ ہے۔ ملنے والوں کے لئے پرائیویٹ سکرٹری نہایت گستاخ دربان کا درجہ رکھتے ہیں۔ لیکن قدوائی صاحب کے یہاں عام آدمی کے لئے ملاقاتوں میں جو آسانیاں تھیں، کسی مرکزی وزیر کے یہاں نہیں تھیں۔ ان کے پرائیویٹ سکرٹری یو۔ پی کے ایک زندہ دل نوجوان تھے اور اس

آج بھی ہندوستان روتا ہے۔ ان کی موت اس حال میں آئی کہ انہوں نے دولت جمع نہیں کی۔ بلکہ ایک لاکھ کے مقروض مرے۔ یہ قرض غریبوں، محتاجوں، ناداروں، تباہ حال شریفوں، بیواؤں اور یتیموں کے لئے لیا گیا تھا۔ آگ اور واہ قتل وانی نے ان کی موت آہ بھی، ان کی زندگی واہ بھی۔ کون ہے ان کا ساز و سامن؟

بقیہ محمد علی جوہر

ہے۔ لیکن ان کی سب سے بڑی مایوسی یہ تھی کہ ان کے رفقاء سفر نے انہیں نہ سمجھا۔ یہاں تک کہ نہرو رپورٹ آئی، اور یہ نازک مقام وہ تھا جہاں پہلی بنگالیوں نے شخصی پندار کو بے لگام کر دیا۔ مولانا محمد علی ان دنوں ہندوستان میں نہ تھے۔ بڑے بھائی مولانا شوکت علی نے غلط یا صحیح محسوس کیا کہ اس زمانہ کی قومی لیڈر شپ نے ان کی توجہ کی۔

مولانا محمد علی غالباً بڑے بھائی کے نقطہ نظر سے متفق نہ تھے۔ لیکن بڑے بھائی کا معاملہ تھا، بد دل ہوئے، ناموش خاموش سے رہنے لگے۔ بہر حال محمد علی ان لوگوں میں سے نہ تھے، جو بڑی محنت سے بنائی ہوئی لیڈر شپ کے ہندی مسلمانوں کو متحد ہونے دیتے۔ انھوں نے لاہور کانگریس میں کانگریسی صدروں کے جلوس میں حصہ لیا، ان کا لمبا چتر، ان کی ڈاڑھی، ان کی ٹوپی، ان کی معجزانہ انفرادیت کا اعلان کر رہی تھی۔

لندن میں گول میز کانفرنس ہوئی۔ وہاں مولانا محمد علی نے اجماعی ریاست دانوں کے دانت کھٹے کر دیے۔ جب یہ اعلان کیا کہ یہ نہ کہو کہ گنگوٹی پوش گاندی سے میرا اختلاف آزادی کے سوال پر ہے۔ آزادی میں یہاں سے لے کر جاؤں گا۔ یا ہندوستان سے باہر نہیں دفن ہوجاؤں گا۔

اور وہ بیت المقدس (فلسطین) میں دفن ہو گئے۔ مولانا محمد علی جوہر کی بے وقت موت کے بعد ہندوستان میں کوئی ایسا عوامی لیڈر نہیں رہ گیا تھا، جو رجعت پسندی کا مقابلہ کرتا اور مسلمانوں کے مذہبی شعور کو آزادی وطن کے جذبہ سے ہم آہنگ کر دیتا۔ مولانا محمد علی ہی کے زمانہ میں مسلمانوں کے بڑے بڑے لیڈر پیدا ہونے لگے تھے لیکن مولانا محمد علی کی جو مغربیت اور مشرقیت سا مزاج کے لئے ایک خطرناک چیلنج بن کر آئی تھی، اسے زیادہ مضبوط اور قوی بنانے کی ہمت بہت کم لوگوں کے حصہ میں آئی تھی۔ حق یہ ہے کہ مولانا محمد علی کی بے وقت موت سے جو جگہ خالی ہوئی وہ آج تک پُر نہ ہو سکی۔

عجب انجام ہوا اس قائد فکری و عملی کا جس کا نام محمد علی جوہر تھا جس نے نئی روشیں قائم کیں، نئی راہیں پیدا کیں، اور اپنی منزل پر پہنچنے سے پہلے مسپر و خاک ہو گیا۔



کے قریب تھے۔ لیکن ایک گھر پیلہ سٹیشن چودھری صاحب کی عزت کا جب معاملہ آیا تو قدوائی صاحب نے کسی فرمائش کے بغیر ان کی مدد کی۔ اور سب کچھ خود ادا کر لیا۔ گورنر میں ایکشن تھا تو قدوائی صاحب کانگریس امیدوار تھے۔ سوراٹھان سے انہیں شکست ہوئی۔ لیکن وہ شکست کے بعد ملکہ انتخاب میں گئے اور اپنے مخالفوں اور حامیوں دونوں کا شکریہ ادا کیا۔ مخالفوں کا ایلٹلہ شکریہ ادا کیا کہ (انہی کے الفاظ میں)۔ آپ نے مجھے میرے مایوں سے زیادہ سمجھا۔ ان کی معلومات کا یہ عالم تھا کہ وہ گاؤں کے معمولی سے معمولی پٹواری، اور بھی بھٹکے اور کان پور کے بازاروں کے معمولی دلال کو جانتے تھے۔ یہاں کی شرافت تھی (جیسے کہ دردی کہا گیا ہے) کہ کسی کی بیٹی شادی کے قابل ہوا اور کسی بھوری سے شادی۔ ہوری ہو تو عبور والدین کو بے دریغ رو سپرد دیتے اور دولت ان کی جیب میں رہ پڑے نہ ہوتا تو نہایت جرأت سے کام لے کر کسی سرمایہ دار کو فون کرتے کہ کل بارہ بجے تک یا رو بجے تک روپیہ میری میز پر ہونا چاہئے اور کمال یہ تھا کہ قدوائی صاحب وقت مقررہ پر سرمایہ دار کو روپیہ واپس بھی کر دیتے۔

شاید وہ اپنے زمانہ کے ایک ہی مسلمان تھے جن کے حامیوں میں مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلم تھے۔ اور یہ زمانہ تھا، جب ابوالکلام اور قدوائی کا نام فرقہ پرستوں کے لئے ایک مستقل "اسٹ تھال" بن چکا تھا۔

جہاں مسلمان اہل ہو، اس کے لئے انہوں نے اونچی سے اونچی سطح پر جنگ کی اور فتح پائی۔ شرط صرف یہ تھی کہ انہیں یقین ہو جائے کہ مسلمان اہل ہے۔ یا اس کا مقدمہ سچا ہے۔

علی گڑھ کے روایتی کھٹنڈروں کا مزاج ہم جانتے ہیں، اس لئے ہم نے نہایت المتاک لہجوں میں انہیں کھٹنڈر دیکھا ہے۔ جھڑوینا، طنز و تعریض کے زیر سنا نا مسکرائنا، وار کرنا اور وار کپانا ان کی عادت تھی۔

سرورائیل کے بعد شاید ہندوستان کے کامیاب ترین وزیر داخلہ وہ ہوتے، اور آخر کوئی سبب ہی تھا کہ موت سے کچھ ہی پہلے ہندوستان کے آئے والے وزیراعظم کی حیثیت سے ان کا نام لے لگا تھا۔ ہندوستان کے لئے انہوں نے اتنا کیا کہ وہ ہندی مسلمانوں کے دربار کی ضمانت بن گئے۔ رہتی دنیا تک ہندوستان فراموش نہیں کر سکتا کہ اس کی خاک سے ایک رفیع احمد قدوائی پیدا ہوا تھا۔

ان کی موت اس وقت آئی جب ہندوستان کو ان کی ضرورت تھی۔ بے وقت موت کا ذکر اکثر کیا جاتا ہے۔ لیکن ان کی موت پہنچنے والے وقت تھی۔ قدرت کی ان بوجھی مصلحتوں کے آگے مرجھانا ہی پڑتا ہے لیکن قدوائی صاحب کا کیا کیا ہم سے چھن جانا، ایک ایسا نرم ہے جو کبھی مندل نہیں ہو سکتا۔

اخلاص، سچائی، اونچے کردار کا وہ جوہر لطیف تھے۔ اور اگر مسکرائنا ان کی عادت تھی۔ لیکن ان کی موت نے پورے ہندوستان اس کے ہندوؤں، مسلمانوں، سکھوں، عیسائیوں اور پارسیوں کو رلا دیا، اور ان کی یاد میں

خان

عبد الغفار

خان



ان صاحب کردار ہم سے اس زمانہ میں کیس دیکھا جیسے، چھ مسلمان ہیں، اور ہندوستان و پاکستان میں ان سے بڑا آدمی ہندوؤں اور مسلمانوں میں ہمیں تو ملتا نہیں، لوگ جن پرستی کے دوسرے کیا کرتے ہیں۔ وہ علماء، قولا، عقیدہ، تہاتق پرست ہیں، اہل پرستی کی آقا ہیں، جان ہیں، مجرم ہیں، کبھی بڑھنے کی کوشش نہیں کی، بڑا پن انہیں بن مانگے ملا۔

اتقان ذہنی، دھوبہ سرحد کے رہنے والے ہیں، خدائی خدمت گاروں کی تنظیم کی، اور سرحد کے پٹھانوں میں بلکہ مسلمانوں میں وہ زندگی پیدا کی جو گاندھی جی ہندوؤں میں نہ پیدا کر سکے۔ سرحد ملک بچھڑا ہوا علاقہ سمجھا جاتا تھا، اور پٹھانوں کو دشمنی اور درندہ سمجھ کر، اصلاحات کے تقاضا کی مخالفت کی جاتی تھی۔ صوبہ سرحد میں اصلاحات کے نفاذ کی مخالفت صرف انگریز ہی نہیں کرتے تھے، بلکہ اس زمانہ کے ہندو لیڈر بھی کرتے تھے۔ خان عبدالغفار خان کا عظیم الشان کارنامہ یہ ہے کہ ہندوستان بھر کا ہندو بننے والے ہندوستان کے دوسرے صوبوں کا ساوی درجہ دیا گیا۔ خان صاحب کا دوسرا کارنامہ یہ ہے کہ سرحدی پٹھانوں کو ہندوؤں کا عام طور سے دشمن سمجھا جاتا تھا، انہیں دوست سمجھا گیا۔ گاندھی جی اور خان عبدالغفار خان کی رفاقت کی یہ ایک دین تھی۔

انگریز حکومت پٹھانوں سے سخت بیزاری تھی۔ سرحد اور علاقہ آزاد میں ایک زمانہ سے آزادی کی لڑائی جاری تھی۔ کبھی جاکو کیا جاتا تھا، کبھی انگریز کی فوجی چھاپاؤں پر چھاپہ مارے جاتے تھے۔ چھپاؤں کے سرحد کے پٹھانوں نے اپنی آزادی کی جنگ کم و بیش سو سال تک جاری رکھی

اس زمانہ کے مسلم لیڈروں نے ہمسایہ ریاستوں کو سبھا اور انگریزوں نے ان کے باہدوں کو ختم کرنے کے منصوبے بنائے، انہیں دیکھتے رہے کہ سرحدی پٹھانوں کا دھڑ بھڑا رہا، انگریزوں سے غراہ خواہ شکرانا ہے۔ انگریزوں کے اس منصوبے پر کبھی انہوں نے یقین نہ کیا کہ سرحدی پٹھان انگریزوں کی بے حرشی کرتا ہے۔

اور جب مسلم لیڈروں اور چاقوں نے سرحدی پٹھانوں کا انصاف دیکھا تو خان عبدالغفار خان نے کانگریس اور گاندھی جی سے رجوع کیا، جہاں انہیں محدود ملی۔ خان عبدالغفار خان اصول عدم تشدد کی تائید کی، اس کا پس منظر ایک تو یہ ہے کہ وہ اسلام کو امن و اسلام کا پیغام بھیجتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ جن سرحدی پٹھانوں کو غور اور دشمن امن ثابت کیا گیا تھا، وہ انہیں امن پسند ثابت کرنا چاہتے تھے۔ خان صاحب کا اصول عدم تشدد، بودھ و حرم اور عین و حرم کا امن نہیں تھا بلکہ سرحدی پٹھانوں کی امن پسندی کا اعلان تھا۔ اور اس اعلان کی انگریز سلطنت کی غلط فہمی اور ہندوستانوں کے ایک بڑے طبقہ کی غلط فہمیوں کے نتیجے میں تشدد تھی۔ حیرت یہ ہے کہ خان عبدالغفار خان کی امن پسندی نے سرحدی پٹھانوں کی جو جنگ جیتی تھی، وہ حصول آزادی کے بعد شکست سے بدل گئی، ۱۹۴۷ء میں جب آزادی آئی۔ تو خان عبدالغفار خان اور ان کے سرحدی پٹھانوں کو ان لوگوں کے ہر د

کانگریسی لیڈروں نے گردیا کیے خلاف انہوں نے ایک زبردست ہم برسوں ملک آراستہ کئے رکھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ کانگریسی لیڈروں کی مجبوریاں تھیں۔ اور جب ہندوستان کی تقسیم انہوں نے گوارہ کر لی تو خان عبدالغفار خان ان کے پختونستان کی خبر کو نہ لیتا۔

حالات کے مطالعہ کی بنا پر ہمارے یہ ہے کہ خان عبدالغفار خان ہمارا دور ویش، قلندر سب سے کچھ تھے، مگر سیاستدان شاید کم تھے سرحدی گاندھی صوفیوں کے لئے، لیکن ان میں اور گاندھی جی میں فرق یہ تھا کہ گاندھی جی ہمارے ملک کے باوجود بہت بڑے سیاست دان تھے۔ اور ان کی سیاست دانی بھی نیک نفسی سے پیدا ہوتی تھی، لیکن خان عبدالغفار خان میں یہ بات نہ تھی۔ ان کی اور ان کے بڑے بھائی ڈاکٹر خاٹک کی سیاسی ناکامی کا دور اس وقت شروع ہو گیا تھا، جبہ آزادی سے پہلے انہیں ایک باہر مسلم لیگ سے شکست دی۔ سرحد انڈیا کی دور میں نے بہت پہلے دیکھا کہ خاٹک خان عبدالغفار خان اور ڈاکٹر خاٹک صاحب عبدالقیوم خان کی سیاست کاری کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔ اور بری طرح مات کھائیں گے، یہی ہوا۔

آزادی کے بعد ایک طرف تو یہ ہوا کہ ان کے پرانے ساتھیوں نے انہیں چھوڑ دیا۔ دوسری طرف یہ ہوا کہ خان بھائیوں کی راہیں دوہونے لگیں۔ یہاں تک کہ ڈاکٹر خاٹک صاحب نے ایک نئی پارٹی بنائی، برسرِ اقتدار آئے اور قتل کر دئے گئے۔

خان عبدالغفار خان نے اپنی وضع داری نہ چھوڑی۔ انہوں نے پاکستان سے وفا داری کا حلف تو ضرور اٹھایا مگر سرحدی علاقہ جات اور ان کے باشندوں سے ان کی ان کے بعد بھی۔ لوگ اسے خان صاحب کی اصول پسندی اور مقصد پسندی سمجھتے ہیں، ہم اسے ان کی سیاست کی کمزوری سمجھتے ہیں۔

یہ ہونا کہ خان عبدالغفار خان صاحب کا اصل پاکستان ہونا چاہیے، یا یہ ہونا کہ وہ دور ویش اور قلندر کی قاف ادا کرتے۔ اور پاکستان ان کی پرستش کرتا ہے۔

ساتھ گاندھی



ہمارے بیان میں سو فی صدی سچائی ہے جب ہم یہ کہتے ہیں کہ انگریزوں نے ہمارے مقابلہ کرنے کے لئے مسلمان لیڈروں نے ہندو مسلم اتحاد پر جان کی بازی لگائی۔ لیکن گاندھی جی بیسویں صدی میں پہلے لیڈر تھے جو اعلیٰ حق اور مسلم مخالف کے مفروضہ سے مائل یہ پروا نہ کر میدان عمل میں آئے اور علی براہن، مولانا ابوالکلام آزاد مسیحہ الملک حکیم اجمل خان اور ڈاکٹر مختار انصاری کے مخلصانہ تعاون سے ایک عظیم الشان قیادت کی وسیع الشان عمارت بنائی جس کا نام ہندو مسلم اتحاد یا تحریک تحفہ تھا۔

گاندھی جی کی سہولادت یا سہولیات یا دھو یا نہ ہو، اتنی بات تو عقل سلیم کو ضرور یاد ہے کہ ان کی ولادت کی گھڑی نیک تھی، اور اگرچہ وہ شبید وطن کیلئے مگر ان کی موت کی گھڑی نفس تھی۔ اس اعتبار سے نفس بھی گناہیں ابھی اور چھینا تھا۔

وہ یو۔ پی۔ یا بہار میں پیدا نہیں ہوئے تھے جہاں مسلمانوں کی تاریخی و تہذیبی اہمیت تسلیم کی جاتی تھی، بلکہ ایک ایسے علاقہ میں پیدا ہوئے تھے جہاں مسلمان موجود تھے اور ان کی آسودہ مالی بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی تھی لیکن وہ آبادی کے مختلف طبقوں میں برابری کا درجہ نہیں رکھتے تھے۔ اس ماضی کے باوجود گاندھی جی نے ہندو مسلم مسئلہ کی اہمیت سمجھی، وہ نئی تاریخ کا اہم ترین واقعہ ہے۔ اور یہ اہم ترین واقعہ اس واقعہ کے باوجود ہے کہ ان کی قیادت سے پہلے لوگ انہیں تنگ کا طوطی بولتا تھا جو ہندو فلسفہ کی تعبیر مہاراشٹر کے ماحول میں کرنا چاہتے تھے۔ اور پنڈت مدن مالویہ کا ڈنکا بجاتا تھا، جن کی سیاست، سیاست نہیں تھی مجاہدوں کی سامری تھی۔

محمد تقی خیر شاہ سوری اور اکبر کے بعد شاہ سہیل بارہ موہنوں اور بھگتوں کی زبان گاندھی جی کی زبان بنی چشتی، کبیر، نانک کا پیغام بیسویں صدی میں گاندھی کا نام تھا۔ وہ پڑھنے لکھنے اور موٹی موٹی کتابوں کے مطالعہ کے بعد موہنوں اور بھگتوں کی زبان نہیں بنے، بلکہ خود بخود بنے۔ ان کے وجدان اور شعور نے انہیں موہنوں اور بھگتوں کی زبان بنایا۔ دنیا نے بلکہ مسلمانوں کے ایک طبقہ نے بھی انہیں تعظیم

اور بناوٹ کا الزام دیا لیکن آج راقم الحروف جو کچھ اندر مسلمان ہے، اور جس نے برسوں گاندھی جی کو قرآن حکیم پڑھا ہے۔ بلا خوف تردید کہہ سکتا ہے کہ اگر گاندھی جی میں بناوٹ تھی، تو صداقت اس بیسویں صدی میں ڈھونڈنے سے، ہندوستان کو ہندوستان بسیط ارض پر نہیں مل سکتی۔

گاندھی جی سنجیدہ انسان تھے۔ ان کی سجدگی ایسی تھی جو صداقت کی پرستاری سے پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے ہندو مسلم اتحاد ان کی سیاست کی ایک تدبیر تو تھا لیکن ان کا ایمان کامل، ان کا جذبہ صداقت بھی تھا۔ انگریز سامراج نے ہندوستان میں پچھو ڈالو اور حکومت کر دو کی پالیسی اختیار کی تھی۔ اس کی پالیسی کا ٹوڑا، ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کے علمبرداروں نے نوکیلا، مگر یہ توڑنا اٹلی تھا کہ ناکامی ہوئی، بلکہ ہم کہیں گے کہ شیر شاہ کے پوتے کمان دار بنی بخش خاں ایسے عظیم الشان انسان کو بھی ناکامی ہوئی۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ ۱۸۵۸ء میں ناکام نہیں ہوئی بلکہ ۱۸۸۰ء میں ناکام ہوئی جب پلاؤس کے جنگلوں میں گاندھی جی بخش خاں شہید کئے گئے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد سرحد ناتھ بونجی، طیب جی، گوگلے، تنک، بھوٹ ڈالو اور حکومت کر دو کی سامراجی تدبیروں کا جو مقابلہ کرتے رہے، اسے زیادہ سے زیادہ کوئی کشین سیاستدانوں کی ایک ننھی بیت بازی کہہ سکتے ہیں۔

ہمارے بیان میں سو فی صدی سچائی ہے جب ہم یہ کہتے ہیں کہ انگریز سامراج کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلم لیڈروں نے ہندو مسلم اتحاد، راج کی بازی لگائی لیکن گاندھی جی بیسویں صدی میں پہلے لیڈر تھے جو انسانی، مسلم ملک کے مفروضہ

مجلس سے بالکل بے پروا ہو کر میدان عمل میں آئے اور علی برادران، مولانا ابوالکلام آزاد اور سید علیکسٹیم جیل خاں اور ڈاکٹر مظفر علی انصاری کے مخلصانہ تعاون سے ایک عظیم الشان قیادت کی رفیع الشان حمایت بنائی جس کا نام ہندو مسلم اتحاد یا "قومیت متحدہ" تھا، اور جس کے صدر و ازہم پنجاب علی لکھا تھا: "آزاد ہندوستان کا تاج محل"۔

تحریک ترک مسالوات کہنے یا تحریک آزادی، اس میں لے بیٹھے اور بھی آئے کہ جس تاج محل کا نام ہندو مسلم اتحاد تھا وہ کمزور بھی ہوا، گاندھی جی کی طرف سے ہندو مسلم اتحاد کے طرہ کار تھے لیکن ان کے ارد گرد ایسے بھی تھے جو ہندو مسلم اتحاد کو مسالمت مندی کا بدلہ سمجھتے تھے اور اگر ہماری حق گوئی سعادت کی بجائے قوم کہیں گے کہ کسی دین کی خاطر بھی نہ تھا جہاں مولانا محمد علی، مولانا علی قاری، پارٹ لار، مولانا ابوالکلام آزاد، شیخ الہند مولانا محمد الحسن، مولانا عبدالباقی، مولانا علی، سید علیکسٹیم جیل خاں، ڈاکٹر انصاری اور مولانا مظفر علی خاں، دہلی سرواڈیل، ڈاکٹر راجندر پرشاد اور پنڈت مدن موہن مالویہ کے لئے یہ گھم لینا کیوں دشوار تھا کہ ہندو مسلم اتحاد قائم ہے مسالمت مندی کے احیاء والی کا۔

گاندھی جی عظیم انسان تھے لیکن آخر قریب کا ماحول بھی تو کوئی چیر رہے مولانا محمد علی نے بھی کہا تھا کہ "باپ" (یعنی گاندھی جی) میری جیب میں ہیں، لیکن جیب بیٹی، یا جیب تراٹی گئی، باپو اس میں سے نکلے، مالویہ نے ان پر رنگ جمایا، لالاجپت رائے نے انہیں کچھ سہایا، سبہرٹی میں آشرم بنا، وردھائی دوسرا آشرم بنا۔ اور اسے حسن اتفاق کہنے یا حسن اتفاق کہ مولانا محمد علی، مولانا ابوالکلام، ڈاکٹر انصاری اور سید علیکسٹیم جیل خاں، ان روز و اوقات سے دور ہے، اور دور ہی نہیں رہے، بلکہ مسلمانوں میں ایسے لیڈر بھی پیدا ہوئے تھے جو گاندھی جی کے ہندو مسلم اتحاد کو کھٹا سکتے سمجھنے لگے تھے، سہی آر، داس مرچے تھے، پنڈت موتی لال نہرو مرچے تھے، پنڈت جواہر لال نہرو زندہ تھے، لیکن عوام زندہ باد کا نعرہ انہوں نے اتنی بلند آہنگی سے مالد کہ ہندو مسلم اتحاد پرالے ذرا دن بیت مر گیا۔ کہنا یہ نہیں ہے کہ پنڈت جواہر لال نہرو نے ہندو مسلم اتحاد کی اہمیت نہ سمجھی بلکہ کہنا یہ ہے کہ اسے اپنے نئے نظریات کے سانچے میں اس طرح فٹ کیا کہ ہندو مسلم اتحاد سکڑ کر رہ گیا۔ اور گاندھی جی سمجھنے لگے کہ میں پرانا آدمی ہو چکا، اس لئے نئے زمانہ کا نیا نہرو کچھ کہتا ہے، دو میچ ہی ہو گا، بلکہ کسی طیب حافظ کی تیر بہون نسخہ ہو گا۔

ہیں، تو کہ ہے کہ گاندھی جی کی قومیت متحدہ یا ہندو مسلم اتحاد پر کئی ستون سے دباؤ پڑنے لگا، پھر گاندھی جی نے "ہری جن ادھارت دیہات سدھار چرہ اور کھدر براتنا زور دیا کہ بہت سے نوسرے فضا میں بیک وقت بلند ہونے لگے، اور اس طرح کھل مل گئے کہ کسی نعرے یا کسی تحریک کی کوئی مخصوص انفرادیت باقی نہ رہی۔

گاندھی جی کی شکست کا ایک المناک لمحہ وہ تھا جب ایک طرف تو در توئی نظر آتا۔ دوسری طرف گاندھی جی نے قومیت متحدہ یا ہندو مسلم اتحاد کا نظریہ اس شدت سے پیش نہیں کیا، جو ان کے مزاج کا خاصہ تھا، ہم کچھ نہیں کہہ سکتے کہ اس کے عمل و اسباب

کیا تھے، لیکن سیاسیات کے ایک طالب علم کے لئے یہ مطالعہ نہایت سبق آموز اور بصیرت افروز ہے۔ گاندھی جی کے یہ رویہ کا ایک نتیجہ یہ بھی تھا کہ ایک طرف تو انہوں نے برٹشوں کو پاکستان میری نفس پرستے کا، دوسری طرف ملک کی تقسیم بھی ہو گئی لیکن تقسیم ملک کے بعد گاندھی جی کی حق پسندی ایک باہر پوری توانائی کے ساتھ جاری رہی، اور اگرچہ ہندو مسلم اتحاد کا نعرہ انہوں نے تقسیم ملک کے بعد اپنی جلدی تو نہیں بلند کیا، مگر جادو ان فرقہ پرستی کا نہایت کامیاب مقابلہ کہتے ہوئے، شہید ہو گئے اور ان کی موت اس شان سے آئی کہ سکندراعظم اور نیرن اعلیٰ کے حصہ میں بھی نہ آئی ہوگی، ایک ایسی موت جو انہیں کے علمبردار کے شایان شان تھی۔

دنیا کہتی ہے کہ گاندھی جی کی بہت بڑی دین اصول عدم تشدد اور اس پر عمل کرنے کا طریقہ ہے، لیکن جمارا خیال ہے کہ بیسویں صدی کے ہندوستان کو گاندھی جی کی سب سے بڑی دین ہندو مسلم اتحاد ہے۔ ہندو مسلم اتحاد کی راہ میں بہت سے بیچ و رقم آئے کبھی اس پر شباب کبھی سن و وقت آیا، کبھی اصطلاح بھی آیا، پھر بھی گاندھی جی نے بیسویں صدی میں ہندو مسلم اتحاد کو غار خوش سے جس طرح پاک کیا، وہ ایک مددگار شدت ہو اور بڑی حد تک مولانا ابوالکلام آزاد ہی نے کیا ہوگا۔

ہم آج اس قابل تو ہیں فطائیت اور فترت پرستی کے اس دور میں خاصہ تو ہیں کہ گاندھی جی کی عظیم موت کا نام لیں اور ہندو مسلم اتحاد میں جان ڈالنے کی کوشش کریں۔

دنیا آج ان کی سورا سارا لگہ مناتی ہے، انہیں با مشرق کہتی ہے، لیکن ان کا ہندو مسلم اتحاد شاید اقل نسلیات کا ایک سنگ میل بھی نہیں رہا۔ ہمیں آج بھی ان کا یہ کہہ کر کیا گاندھی جی کے ہندو مسلم اتحاد میں آج بھی جلاں ڈالی جائے گی؟ اور اگر یہ بھی نہ ہو سکا تو ان کی یاد کیا، ان کی ۱۰۰ سال سال مر گیا؟ جذباتوں کی گرمی، ماضی کی وابستگی، کچھ جھوٹی کچھ بڑی یادیں آج بھی گاندھی جی کو زندہ دیکھتی ہیں۔ یہ کوئی ڈاؤن نہیں ہے۔

سالنامہ کاروان وطن

جلد نمبر ۳ ادارہ شمارہ نمبر ۲

شایدہ باقی نکھت عبدالباقی

منتظم اعلیٰ عبدالباسط

ناشر و ناشر عبدالباقی

طبع پرنٹنگ و پبلشنگ

مقام اشاعت :- ہوٹل تاج جامع مسجد دہلی



مولانا ابوالکلام آزاد

میں ہندوستان کی ملی جلی زندگی کا جلی نغزی، سنہری عموں ہی تھے مولانا ابوالکلام آزاد، اکبر اعظم کے مقابلے پر بھی آزاد اعظم، شاہ جہاں سے بھی زیادہ عظیم الشان تاج محل سے زیادہ حسینہ جامع مسجد کے عقیدوں سے زیادہ متوازن، ہندوستان کے مسلمانوں سے ایک ہزار سال تک جو کچھ ملتا رہا مولانا نے بیسویں صدی میں مناسخ کے ساتھ دیا اور اگر کچھ نہ ہوتا مسلمانوں کی وطن پروری کا خاندانی بھی ہوتا۔ آزاد اس خاندان کے آب و رنگ، ازینت شالہ ابر تھے۔ آج استغنا کی کہانی لکھتی ہی جھوٹی ہو، صفائی کا بیان کیا آزاد کے وجود کے زیادہ سچا، زیادہ واپاک، زیادہ صاف ہو سکتا ہے۔

ہندوستان نے بیسویں صدی میں ایک سے ایک نیا پیدا کئے جاتنا گاندھی پنڈت جواہر لال نہرو ڈاکٹر راشد رپر شاد، سردار پیلو آسمان ہند کے آفتاب و شتاب تھے، لیکن ہمیں بلا خوف تردید کہنے دیجئے کہ مولانا ابوالکلام آزاد سے بڑا مفکر و مدبر، جو دنیا بھر کے مفکروں اور مدبروں کو ڈکارے بغیر بے غم کر سکتا تھا۔ ایسا رشتہ براس صدی میں پیدا نہیں ہوا۔ یہ تصدیق مدح نہیں ہے۔ ننگی حق گوئی ہے۔ اور اس پر بھی، جہاں مولانا ابوالکلام آزاد پر صداقت چھوڑ کر تار کر گئی ہے وزارت عظمیٰ اتراتی ہے، وہ آزاد چھوڑی ہندوستان کا صرف وزیر تعلیم تھا، یعنی جس طرح کسی سر میاں فٹنل حسینہ وزیر تعلیم تھے، یا ڈاکٹر خرمیالی وزیر تعلیم تھے

اسے ان فٹانے راز نہ سمجھے اور خدا کے لئے خود ستائی تو کہیں نہ سمجھے کہ ہم نے مولانا ابوالکلام آزاد کو خلوت و خلوت میں دیکھا ہے اور انھوں نے جب کسی معاملہ میں رہائی کی ہے، یا کوئی خاص نقطہ نظر پیش کیا ہے، تو ان کا بدترین نکتہ ہمیں کھسا کے رو گیا، گاندھی جی پر وہ حد کی کیفیت طاری ہو گئی ہے، قدرت ہند مولانا پر تو بھیجے کہہ کر خاموش ہو گئے ہیں، سردار پیلو کے سپاہی ہرے پر ایک رنگ آیا ہے، دوسرے رنگ آیا ہے۔ راجندر پر سادہ دلی سے مسکرا دیے ہیں۔

مولانا اتنے بڑے خطیب، اتنے بڑے ادیب تھے کہ ان کا نامی بیویوں

میں ہندوستان نے پیدا نہیں کیا۔ یہ تسلیم کہ مسٹر سر جواس شاستری پنڈت مدھی کو، ماویہ مسٹر سر جونی مانڈوی کی خطابت کا جواب نہیں تھا لیکن مولانا آزادی خطابت میں جو مغز، عقائد، تاریخ عالم میں کم ہی پڑھا اور کم ہی سنا ہے۔ لکھنا ان کی آواز

زیادہ بلند آواز برقی تو ہم ملا تو نہ وہ کہنے کو دینا۔ روز اول سے لے کر اب تک اتنا بڑا خطیب پیدا نہیں کیا۔ لیکن وہ خطیب تھے۔ زبان اردو کے جو سب سے بڑا برحق تھے۔ پھر بھی ان اندھا کا نکڑس کی بکیتی کیشیوں میں مولانا کی تقریریں جب سنیں تو محسوس ہو کہ ان کی خطابت ہندوستانی زبان کا بھی لفظ آخر ہے، جس پر تامل، تننگ، کنزری اور طیانہ والا بھی سرخستہ تھا خطیب اپنی غائش چاہتا ہے۔ لیکن کمال یہ ہے کہ مولانا نے غائش رجحانی اور آزادی کعبہ تو دنیا بھر کی گئی کہ آواز کے مزے میں زبان بھی ہے۔

ان کی خطابت، ادب و الف کے سانچے میں وصل گئی تھی۔ اہلال کے ہندوستانی صحافت کی جواہر خدمات انجام دیں اس سے اتنا نہیں ہو سکتا، لیکن اہلال کا کمال صرف ادبی کمال نہ تھا، بلکہ اس کا کمال اس کے چور تھے، عامتہ کچھ کا انداز تھا جذبات میں تاحم پر کھڑے کی جا دو گری تھی، ایک نئی زندگی ایک نئی فکر کا پائگ دہلی دعت تھی، ان کی تحریروں نے محسوس ہوتا تھا کہ کسی یونانی مجھے کو بڑی بڑی آٹھیں سٹول بابو منیہ کا لاپاں اور کوشٹ کی لمبی لمبی اشکیاں پڑ گئی ہیں۔

مولانا کے کلمات میں ان کی بہرہ دانی، ان کی خطابت، ان کی علمی ادبی بصیرت یقیناً تھی، لیکن ان کا بہت بڑا کمال یہ تھا کہ یہ مولوی کا جیشا

ہندوستان جواہر لال نہرو



ہندوستان جواہر لال نہرو کی موت پرتین سال گزر چکے۔ محسوس ہوتا ہے کہ تین سال تین صدیاں ہو گئیں۔ ہندوستان کمزور ہوا، انگلیس کمزور ہوئی، ترقی و ترقیر کے منصوبوں پر جمود طاری ہے، اقتصاد عالیہ کو گھن لگ گیا، نظریات کو یرقان کا رنگ لگ گیا، فرقہ پرستی اور فطانت بے باک ہے۔ بعض ریاستوں میں کانگریس وزارتیں کیا چھین گئیں کہ وہ جو کبھی سرے کھن ہانڈا امیدواروں میں نکلے تھے، موت سے پہلے موت کی دعائیں مانگ رہے ہیں۔

یہ تصویر ہے نہرو کے بعد ہندوستان کی اور اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ نہرو کے زمانہ میں ہندوستان کیا تھا اور نہرو کے بعد ہندوستان کیلئے یہ تضاد سبق آموز ہے۔

ہندوستان، نہرو سے یقیناً بہت بڑا ہے، لیکن ہندوستان میں جمالیہ بھی ہے اور ایورسٹ بھی! نہرو ہندوستان کے لئے بھی جمالیہ اور ایورسٹ تھے، اور وہیں کے لئے بھی جمالیہ اور ایورسٹ تھے۔ یعنی ہندوستان کا سب سے اونچا پہاڑ سب سے اونچی چوٹی، بلکہ دنیا کا سب سے اونچا پہاڑ اور سب سے اونچی چوٹی۔

وہ سنتری ہمارا، وہ پاسباں ہمارا

مشاہیر عالم میں ہندوستان نہرو کے حاصرین روڈولف، اسٹالین، چرچل، آئزن ہاور، خروچوف تھے۔ صدر نام بھی ہندوستان نہرو کے معاصرین ہیں اور ڈاکٹر سوکارنو، ماؤ اور جو۔ این لائی بھی ان کے معاصرین۔ لیکن یہ عقیدت کا معاملہ نہیں ہے، حقیقت کی بات ہے کہ ہندوستان کی قیامت بلند سے کوئی ہیکل پٹے، کوئی ایک فٹ چٹائی تھا۔ دوسری جنگ عظیم میں چرچل کو برطانیہ کا بھات و ہندہ کہا جاتا ہے، ان کے مقابلہ میں نہرو سامراج کی دو صد سالہ جنگ میں صرف ہندوستان کے بھات و ہندہ نہ تھے، بلکہ ایشیا و افریقہ کی غلام قوموں کی آزادی کے علمبردار تھے۔ اسٹالین کیونرم کا فولادی مجسمہ

تھے۔ نہرو اسی کے پیغامبر، اور سامراج دشمن، جنگ کے کاہن اور علم تھے، امریکہ کی ہوائی دینا پہلے بھی تسلیم کرتی تھی، لیکن نہرو نے غلام ہندوستان کی خدمت دینا اس طرح تسلیم کر لی کہ ایک زمانہ میں اغلاقی سطر پر اس کا کوئی رقیب نہیں تھا نہ یوں اس علم کو معرض برائی نہ لے ایک حد تک شکست دی تھی، نہرو نہرو بڑی بڑی طاقتوں

کے چار ماہ مملوکوں کی پسپائی کا انتقام کر کے عظیم نہرو نے عظیم نہرو میں کوئٹہ دیکھے چھوڑ دیا۔

چین میں ماؤ اور اس کے ساتھیوں کی براہ راست مقابلہ کو عظیم نہرو کی قوت سے نہیں تھا، ہندوستان میں نہرو کا مقابلہ براہ راست برطانوی استعمار (ایمریزم) سے تھا۔ جسے نہرو اور ان کے ساتھیوں شکست فاش دی۔ نہرو جنگ بیسویں صدی میں عظیم معنوں میں عوامی جنگ تھی، جس میں عوام نے بھی یقیناً حصہ لیا۔ ماؤ نے چین کا مذہبی و تہذیبی مسلکوں حل کیا۔ بازارش نظریات کو چین پر ریاستی مسلط کر دیا۔ نہرو نے ہندوستان کا مذہبی و تہذیبی یوں حل کیا کہ ایک سیکولر اسٹیٹ قائم کی، اور کثرت میں وحدت کا رنگ پیدا کر لیا کوشش کی۔ اور ہندوستان کے مختلف مذاہب اور تہذیبوں کو نشو و نما کی پوری آزادی دی۔ نہرو نے تقاریر کی، دعوت دی، ماؤ آج بھی تصادم کی دھواں دے رہے ہیں۔

نہرو کی سب سے بڑی ناکامی، ان کی سیکولر پالیسی کی ناکامی، ہے لیکن ان کی سب سے بڑی حیات بھی ان کا سیکولر نظریہ ہے، جس پر انہوں نے عمل کرتا چاہا، مگر سو فیصدی عمل نہ کر سکے۔ نہرو کی دور رس ناکامی یہ ہے کہ وہ ہندوستان سے فرقہ پرستی کو ختم نہ کر سکے۔ لیکن اس کا سبب شاید یہ تھا کہ وہ جمہوریت پسند بھی تھے، اور جمہوریت پسند کسی لغت کو ختم کرنے کے لئے ڈکٹیٹر نہیں بنتا۔ پھر بھی نہرو کی جمہوریت پسندی کو اس قدر مشکل یا افسوس ہوتا چاہئے تھا کہ جماعت پسندی، غادر پرستی، اور فرقہ پرستی زمین کی سات تہوں کے نیچے دفن کر دی جاتی۔ یہاں انہوں نے انقلاب پسند سے زیادہ اصلاح پسند سے زیادہ پسند ہونے کی کوشش کی، اور ٹھوکر کھائی۔

سردار پٹیل



مجموعات کے رہنے والے تھے، اور جماعت والے ہمارے نزدیک عزت پرست کم ہی ہوتے ہیں۔ وہ عوامی حقیقت پسند ہوتے ہیں اور ان کی حیثیت پسند کامیابی کیلئے اور کسی بھی ہوجاتی ہے۔ پندت ہندو اور سردار پٹیل کا ہم موازنہ تو نہیں کرنا چاہیے، لیکن چونکہ دونوں کے نام ایک تضاد کی حیثیت سے آتے ہیں، اسلئے اتنی بات کہہ دیکھئے تو مناسب نہ ہوگی کہ پندت بھاپر لال ہندو کے آیا و جد اور کشمیر کے رہنے والے تھے۔ دلی سے ہی ان کے خاندان کا تعلق رہا اور جب ان کا خاندان الہ آباد میں آباد ہو گیا، تو وہ ایک ایسے پھر سے مانوس ہوا جسے ہندو گروا اور مسلمانوں کا ملا پھر کہہ سکتے ہیں۔ اس لئے جتنے پھر بہ فرنی ہندو کد رنگ بڑھا۔ اور خود پندت ہندو کی تعلیم انگلستان کے برلن ماحول میں ہوئی۔ برلن ماحول پر سو مشہور کم چھاپ پڑی۔ اس لئے پندت ہندو سب ہی کہے تھے۔ ہندو ہی تھے مسلمان بھی تھے اور اس کے باوجود ہندوستانی تھے۔

ان کے مقابلہ میں سردار پٹیل کے کردار کے اجتناب کی کمی وہ نہ تھے جو پندت ہندو کے تھے، مگھنوں، الہ آباد، کشمیر ان سے بہت دور تھے۔ اور جواہر لال ہندو کے باپ پندت مونی لال ہندو کے کردار کا رنگ و روغن انہیں ورثہ میں نہیں مل سکتا تھا۔

سردار پٹیل کے کردار میں جو توازن پیدا ہوا، وہ گاندھی جی کی وجہ سے پیدا ہوا۔ انہیں مسلمانوں سے نفرت پیدا نہ ہوا کہہ لیا گیا ہے، جو صحیح نہیں ہے۔ ذاتی تجربے کے بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ بعض مسلمانوں کو آخری سانس تک انہوں نے اتنا عرصہ زیر رکھا کہ ہندوؤں کو نہیں رکھا۔

مولانا آزاد سے ان اختلاف ہندو و مسلم کی بنا پر نہیں تھا بلکہ نفسیاتی تضاد اس کی بنا پر تھا۔ آخر پندت جواہر لال ہندو سے بھی انہیں اختلاف تھا، اور ظاہر ہے کہ ہندو اور مسلمان کا سوال اس میں پیدا ہوا ہی نہیں بلکہ تھا مولانا آزاد کی بے بنیاد انفرادیت، ان کی بے حساب "میں" مختصر یہ کہ ان کی "ابوالکلامیت" سردار پٹیل کی انفرادیت اور "میں" سے نگرانی نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں میں ذہنی و نفسیاتی ناہمواریاں پیدا ہوئیں۔

سردار پٹیل ۱۹۴۷ء میں "بارہ دلی" کی ہم سر کرنے کے بعد سردار بھلائے بارہ دلی میں انہوں نے جو عظیم الشان تنظیم کی اس نے انقلاب روس کی یاد تازہ کو بھلائی گزری حکومت کے سرکاری افسر ایک انٹاری کسیٹن سے کوئی سوال کرنا تو وہ بھلائی کہ ہمارے سردار سے پوچھو یعنی سردار دلچسپی بھائی پٹیل سے پوچھو۔ اس لئے بارہ دلی کے سردار پٹیل قومی سیاست کے ایک مستقل قانع بن گئے۔ اور شکست تسلیم کر ان کی آواز اور شان کے خلاف تھا۔

دو قومی نظریہ اور مطالبہ پاکستان کے بارے میں بھی سردار پٹیل خیال تھا کہ وہ اسے شکست دے سکیں گے۔ لیکن شکست دینے کے لئے خود مولانا کو رہنمائی کرنی چاہئے تھی۔ اس لئے سردار پٹیل کو مولانا ابوالکلام آزاد اور نیشنلسٹ مسلمانوں سے بہت بڑی شکایت تھی کہ وہ سر محمد علی جناح اور دو قومی نظریہ کو شکست نہ دے سکے۔ سردار پٹیل نے نیشنلسٹ مسلمانوں کی اکثر جملہ افزائی کی۔ لیکن جب انہوں نے غلط یا صحیح سمجھ لیا مولانا ابوالکلام آزاد اور نیشنلسٹ مسلمان، ان کی توقعات پوری نہیں کر سکتے تو وہ دو قومی نظریہ سے تو خفا تھے ہی مولانا ابوالکلام آزاد اور نیشنلسٹ مسلمانوں سے بھی خفا گئے۔ مولانا ابوالکلام آزاد سے انہیں جوش شکست تھی، وہ غلط تھی۔ اس لئے کہ دو قومی نظریہ کو نہ صرف یہ کہ وہ شکست نہ دے سکے، بلکہ پوری کانگریس شکست نہ دے سکی۔ اور کانگریس میں سردار پٹیل بھی تھے۔

تقسیم ملک سے پہلے پنجاب کے معاملات کی نگرانی کانگریس نے مولانا ابوالکلام آزاد کے سپرد کر رکھی تھی۔ مولانا نے پنجاب کے معاملات کی جو نگرانی کی، وہ سردار پٹیل کے نزدیک صحیح نہیں تھی۔ سردار پٹیل سمجھتے تھے کہ ان بڑے پنجاب کے آخری وزیر اعظم ملک خضر حیات خاں کو دو قومی قیادت سے جو طاقت ملنی چاہئے، نہیں مل رہی ہے۔ تقسیم ملک سے پہلے پنجاب میں ایک مخلوط وزارت قائم ہوئی تھی، جس کے وزیر اعظم ملک خضر حیات خاں اور وزیر خزانہ شری بیھم سین سمجھتے تھے۔ پھر صاحب کو سردار پٹیل کے بجائے مولانا ابوالکلام کا اعتماد حاصل تھا۔ سردار پٹیل کی رائے تھی کہ پنجاب کی کوانٹین وزارت میں کانگریس کی ناکامی کو موثر نہیں ہے۔

اسی طرح صوبہ سرحد کے متعلق سردار پٹیل کچھ اور جانتے تھے۔ ان کی رائے تھی کہ عبدالقیوم خان کو جوہر کر کی کانگریس، اپنی پارٹی کے قومی شیر رکھے نظر انداز نہ کیا جائے۔

میں مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی
زادہ کے جسے آفتاب کرتا ہے
انہیں کی خاک میں پوشیدہ تو یہ چنگاری



مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی مرحوم حب وطن کے معاملہ خیر تھے اور حب وطن کے معاملہ میں بھی خیر تھے۔ خیر بے دھڑک جیسے کرتا ہے اور آس پاس کے خطروں کو بھی سونگھتا ہے۔ لدھیانوی پنجاب، ان کا وطن تھا اور دلی ان کا دوسرا وطن تھا۔ ان کی پہلی تقریر جب دلی دروازے (لاہور) کے باغ میں سنی تو خیال ہوا کہ وہ صرف نیاں اور صرف پھینچوں سے کام لیتے ہیں۔ لیکن کم و بیش تیس سال کے تجربے گواہ ہیں کہ ان کی زبان سے زیادہ ان کا دماغ کام کرتا تھا اور آخر میں تو شاید ان کی زبان ساکت بھی اور صرف دماغ کام کرتا تھا لدھیانوی کے جید علماء کے خاندان میں وہ پیدا ہوئے۔ دارالعلوم دیوبند سے روحانی و علمی تربیت، مجلس احرار اسلام کو جنم دیا اور کانگریس کے نیاں بڑا محاورہ سمجھا۔ اس نے ان کی پختہ زندگی کی تاریخ علماء لدھیانوی، دارالعلوم دیوبند، مجلس احرار اسلام اور کانگریس کی تاریخ ہے۔ مسلمانوں میں ان ایسے TACTICIAN یعنی سیاست کے پینترے بازیوں کو سمجھنے والے ہم نے کم ہی دیکھے۔ باد سیاست پر سوچ کر چلایا جلتے تھے۔

ابتداء میں مولانا غفر علی خاں کی صوفیت و سیاست کے قریب آئے اس کے بعد قیادت کا خود بخود مل گیا۔ سیاسی سفر کا ایک مقام ایسا بھی تھا کہ انہیں اردان کے دوستوں کو مجلس احرار اسلام قائم کرنا پڑی سیاسی سفر کا یہ مقام وہ تھا کہ ڈاکٹر شیخ محمد عالم مرحوم کو اکی لڈیا کانگریس کی مجلس عاملہ میں لیا جائے یا نہ لیا جائے۔ جب ڈاکٹر عالم مجلس عاملہ کے رکن نامزد کر دیے گئے تو مولانا اور ان کے دوستوں نے سیاست کا رخ کسی حد تک موڑ دیا۔ اس مسئلے کے علاوہ بھی کئی مسائل تھے۔ جیسا کہ قاعدہ متنازعہ ایک نئی رہنمائی کی جائے۔ مولانا کے

اسرائیلی رشتہ میں خاص طور پر قابل ذکر مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری مرحوم، چودھری افضل حق مرحوم کو مجلس احرار کا وماغ کہتے تھے۔ لیکن اس وماغ کو فکر اور خیال مولانا حبیب الرحمن سے ملتا تھا۔

مجلس احرار وطن دوستی اور ملت دوستی کا ایک صحت بخش مرکب تھی لیکن اسے تلوار کی دھار پر چلنا پڑتا تھا۔ یہ راہ کبھی کبھی فرقہ پرستی کو بھی چھو سکتی تھی، لیکن یہی یقین ہے کہ فرقہ پرستی سے مجلس احرار کو محفوظ رکھنے میں مولانا حبیب الرحمن نے جو رول ادا کیا کسی احراری لیڈر نے ادا نہیں کیا۔ مولانا اور ان کے ساتھیوں کا ایک کارنامہ یہ بھی تھا کہ انھوں نے ۱۹۴۰ء میں تحریک کشمیر مشروغ کی اور شاہنواز مسلمانوں کو جیلوں میں بھیج دیا۔ اس تحریک کے سلسلے میں کشمیر، اس کے لیڈروں اور کانگریسوں کا انھیں کافی تجربہ ہوا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مولانا حبیب الرحمن، شیخ عبدالرشید بخاری غلام محمد، صادق صاحب اور میر داعظا جواب پاکستان میں اکو جتنا پہچانتے تھے شاید ہی کوئی پہچانتا ہو۔

تقسیم ملک سے پہلے کان بنایا پنجاب انگریز حکومت کا جیتا تھا۔ اسے چونکہ ہمارا سپاہی جنگ کے پناہ سے ملے تھے، اس لئے بہت سے قائدانہ کو اس نے پروہ بلا ملائے پالا تھا اور ان افراد کی لیڈری کو سپلائی بنایا تھا جو اس کے وفادار تھے۔ پنجاب کانگریس میں چونکہ مسلمان خال نہ تھے۔ اس لئے انگریز حکومت اور اس کے پنجابی جیتوں کا مقابلہ کرنا مجلس احرار کا کام تھا۔ مقابلہ کی جنگ جس طرح مولانا حبیب الرحمن اور مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری نے لڑی وہ انہی کا حصہ تھی۔ بہت ساری



مولانا

مظہر الحق

بار ایٹ لا

جسہاد نے بیویں صدی میں بن عظیم شخصیتوں کو جنم دیا، ان میں مسز لا مولانا مظہر الحق بار ایٹ لا، مسز منہام (کلکتہ ہائی کورٹ کے پہلے ہندوستانی چیف جسٹس اور کانگریس کے سابق صدر) ان کے جانی سر علی ایام اور سابق صدر جمہوریہ ہندو اکثر راجندر پرساد، عاصی طور پر قابل ذکر ہیں۔ بہار میں مسلمان اب اقلیت ہیں، لیکن یہ اتفاق ہے کہ جنہیں "رجل عظیم" کہا جاتا ہے، ان میں اکثریت مسلمانوں کی تھی، اس اکثریت کا تعلق اگرچہ سیاسی دنیا سے تھا، لیکن ادبی یا علمی دنیا میں تلاش کی جائے تو مسلم ادبا، شعراء، فضلا، علماء کی ایک لمبی چوڑی فہرست مرتب کی جاسکتی ہے۔

مولانا مظہر الحق بار ایٹ لا ۱۹۲۰ء سے پہلے مسز مظہر الحق تھے وکیل اور بیرسٹروں کے وہ سر تاج تھے، چنے کی مشہور شائع عام فریزر روڈ پر ان کی کوٹھی تھی بلکہ کل تھا، جس کا نام آج بھی سکندر منزل ہے، یہاں ۱۹۲۰ء کے بعد کانگریس اور مجلس خلافت کی کئی اہم ترین نشستیں ہوئیں، سکندر منزل ہی میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ تحریک ترک موالات شروع کی جائے، اور تحریک خلافت کو تحریک ترک موالات کی سیاست خارج سمجھا جائے۔ اس عمل میں قیام فرمایا، محمد امجدی جی مولانا ابوالکلام آزاد، ہندو موٹی لال نہرو ڈاکٹر انصاری، مسیح الملک حکیم اہل خاں علی برادران اور بی ایم اے۔ حضرت مظہر الحق کا مسز اور مولانا بھی تاریخ کا درجہ رکھتا ہے ۱۹۲۰ء سے پہلے وہ سو فیصد ہی مسز تھے، ترشے ترشے سوٹ زیب تن کرتے تھے، وارمی مٹاتے تھے، اور چون کو رنگ گورائیا، اس لئے انگریزوں سے زیادہ انگریز تھے۔ عدالتوں میں اس زمانہ کے سرکاری قوانین کی وضاحت۔ ایسی انگریزی زبان میں کرتے تھے جو کوئی فیصلہ الیابان انگریز بھی نہیں کر سکتا تھا بلکہ ہائی کورٹ کے ایک انگریز جج مسز سمٹ سے داد دیتے ہوئے کہا تھا کہ فاضل کونسل لندن کا بیرسٹر معلوم ہوتا ہے، مسز مظہر الحق نے جج کا ٹکڑا ادا کرتے ہوئے کہا تھا کہ "یہ وراہل من نہیں عیب ہے اس لئے کو باری زبان بھی غلام ہو چکی ہے۔"

لیکن جب تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات پر مذہبی رنگ چڑھنے لگا اور انہوں نے محسوس کیا کہ یہاں یہ مسلمانوں اور ہندوستانیوں کا دشمن ہے تو انہوں نے انگریزی سوٹ ترک کر دیا، وارمی بڑھالی، ۱۹۲۰ء حلائی اور ہندوستانی معاشرت اختیار کی، اور صوم وصلوۃ کے پابند ہو گئے، نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا مسز کو مولانا کہنے لگی۔ انہوں نے روزنامہ "لیڈر" (الہ آباد) کے غائب سے سے ایک بار تاکید کہا کہ میں نے تو مسز ہوں، نہ مولانا، مجھے صرف مظہر الحق کہو یا لکھو، غائب سے سے لے کہا کہ صرف مظہر الحق کہنا ہے ادبی ہوگی۔ جواب دیا کہ "مظہر الحق صاحب" لکھ دو۔

انہوں نے بیرسٹری ترک کر دی، فیاض اور چیلے تھے، اس لئے کوئی بہت بڑا سرمایہ پس انداز نہیں کیا۔ بہار کے مشہور روحانی مرکز پٹنلواری شریف اکثر تشریف لے جاتے، علحدہ سے تبادلہ خیالات کرتے، ہندوؤں سے دیانت پرکھیں کرتے، نتیجہ یہ ہوا کہ درویشی سے صہیت ماؤس ہو گئی اور سکندر منزل میں قیام بھی اچھا نہ لگتا، اس لئے کہ اس سے اہارت کی بڑا آتی تھی۔ روحانی ریاضت کرتے، اندر کو یاد کرتے، اور عوامی معاملات کے لئے وقف مہینے کا محسوس کی توہل میں پس نہیں تھا، جب کبھی کا محسوس کو اپنی بے ماگی محسوس ہوتی، مولانا مظہر الحق کا روپیہ اور ماہیہ داد کام آتی۔ تحریک ترک موالات کا جب ان پر رنگ چڑھا تو اپنی تین موز کاروں، ایک لپیٹہ اور ایک فٹ پیچ ڈالی، مموٹا پیدل چلے، یا پٹنہ کے عجیب و غریب یکتوں پر آتے جاتے اور ایک ایک آنہ یاد دو آنے کرایہ ادا کرتے۔ ان کی درویشی نہایت پرمشقت تھی، گاندھی جی نے ایک بار کہا کہ آپ کا مصرت خراب رہے لگی ہے، کچھ تو اپنا خیال کیجئے۔ فرمایا کہ محسوس

معاہدہ میں آپ کے مشوروں کا محتاج نہیں ہوں۔ مجھے جو بات اچھی لگتی ہے، کرتا ہوں۔

سابق صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجندر پرساد نے اگرچہ گاندھی جی سے بہت کچھ حاصل کیا، لیکن انہوں نے اصل میں مولانا منظر الحق کے ذاب میں نرا لئے تمیز نہ کیا، تاہم ان سے سیکھا، وکالت ان سے سیکھی، جو اگرچہ راجندر پرساد ۲۰ سالہ میں جوان یا نوجوان تھے، اور اس وقت کوئی سوچ بھی نہیں سکھا تھا کہ وہ ایک دن صدر جمہوریہ ہوں گے۔ یہاں ہی طلباء کی جب انہوں نے تحریک شروع کی تو مولانا منظر الحق کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دعا مانگی۔ ڈاکٹر راجندر پرساد کے مطبوعہ سوانح حیات کے صحیح اندازہ نہیں ہوتا کہ وہ ان کے تعلقات کیا تھے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ مولانا منظر الحق گورو تھ اور راجن بابو چلے گئے۔

مولانا منظر الحق نے انگریزی زبان کا ایک اخبار بھی جاری کیا، جس کا نام "ہندو لینڈ" تھا۔ پتے شناس میں مولانا نے لکھا تھا کہ "اگر سیاست میں اخلاقی محرکات نہیں ہیں، تو وہ شیطان کا ایک گورکھ دھند ہے۔ ہندوستانی قوم اخلاق کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی۔"

آج کی سیاست میں کہ اخلاقی عام ہو رہی ہے، مولانا منظر الحق کی بات کتنی صحیح معلوم ہوتی ہے۔ ان کی سفید وادھی اگرچہ شاعرین کی وادھی کی طرح گہمی، پھر کا دوں پھر نکلی نہیں تھی، مگر اس کا گہر دور دلش کی ریش مقدس کا گہر تھا۔ انہوں نے بھگت پوری بلک کا لہا کڑا اگرچہ نہیں پہنا، اگرچہ بگاڑیں بناؤ نہیں پیدا کیا، لیکن اگر تحریک نرک مولات نے کسی نفس کش درویش کو واقعی جہنم ویا تو اس زمانہ کے بڑے لوگوں میں وہ مولانا منظر الحق ہی تھے جو صورتاً بھی درویش اور سیر شاہی درویش تھے۔ ان کی درویشی بھی اشتہار نہیں بنی، بلکہ ان کا بے تکلف کردار بنی، جس میں آورد نام کو نہیں تھا۔

انہوں نے چار کا گھوس کو لمبی چوڑی زمین دے دی، جہاں آج صدف آشرم ہے۔ اس زمین پر آم کا ایک گھنا باغ تھا، کہتے ہیں کہ آموں کی فصل میں باغ سے کم و بیش دس ہزار روپیہ سالانہ آمدنی تھی۔ صداقت آشرم تو قائم ہو گیا، لیکن اگر وہ چاہتے تو خلافت میں بیٹھ جاتے اور ایک عالم کے لئے رشد و ہدایت کا مرکز بننے، زندہ رہتے تو ایک بہت بڑی سیاسی جماعت کے قائد ہوتے، منصب اور عہدے کی فکر کرتے، تو سب سے اونچی کرسی پر بیٹھے فلسفی ہونا پسند کرتے تو ایک زمانہ ان کا ادب کو تائب مذہب کی وادی میں بھل جاتے تو قانون کے سالار بننے۔

زندگی نے وفات کی، اس درویش، اس مدبر، اس سیاست دان، اس فائدہ مند بہت پہلے دنیا چھوڑ دی جیسے تصور آج بھی دیکھتے ہیں کہ مولانا منظر الحق زندہ ہوتے تو کیا ہوتا۔ وہ شاید دنیا سے کنارہ کر لیتے، اور اگر

کنارہ نہ کرتے تو آزاد ہندوستان کے بڑے سے بڑے منصب پر ان کا حق ہوتا، حق کیا ہوتا بڑے سے بڑا منصب ان کے قدم چومتا لیکن ایسا کیوں ہوتا۔ ہرنس کو موت کا ڈانٹ چکھا ہے، موت مقدر ہے، اور اس کے بعد مولانا کے باجے میں جو سوچا جائے فقط قیاس آرائی ہے۔

حق منفرست کرے وہ حقائق کا منظر جمیل

بہار تھ ان کی یاد تازہ کر رہا ہے۔ ولی میں پہلے دلوں ان کی یاد تازہ کی گئی تھی ہماری دماغی ان کے لئے ہیں جو مولانا منظر الحق کی عظمت کا تساروت آزاد اہل سکولر ہندوستان سے کرا ناچاہتے ہیں۔ مولانا منظر الحق ایسے آدمی اس عالم آب و گل میں کم ہی پیدا ہوئے ہیں اور جب پیدا ہوتے ہیں تو بولنے خود ایک افادہ کاہ ایک انجمن ہوتے ہیں۔ اور ذرات کی سو فی ہستی میں ایک محشر بنا کر دیتے ہیں۔

بقیہ جواہر لال نہرو

ہندوستانی آزادی کے بعد گونا گوں مشکلات تھیں، بیرونی دھند و اندر خطرے منہ بھاڑے کھڑے تھے، اس لئے ہندو نے ملک کی ترقی پر زور دیا۔ اس میں ان کی جمہوریت پسندی کو ابھرنے کی، لیکن ان کی انقلاب پسندی وہ گئی تصورات میں مطابقت پیدا کرنے کی جو غیر معمولی صلاحیت ہندو ہندو کو ملی تھی۔ اس نے انہیں اس حد تک اعتدال پسند بنا دیا کہ جہاں ان کی مزہیں شدید رہیں شاید زندگی نے دو چار سال اور رونما کی ہوتی تو ہندو کے عمل کا کھارڈا، باطل کے پرچے اڑا، تیار لیکن غالب کا یہ طنز شاید انہیں یاد ہو کہ

تیشہ بغیر مر نہ سکا کہن اسد
سرگشتہ خوار رسوم و قیود تھا

ہندو سمجھے شاید غلط سمجھے کہ تیشہ کے بغیر بھی شرم سکتا ہے۔

ہندوستان میں پرانا ملک ہے، ہزاروں سال کی اس کی تاریخ ہے، ہزاروں سال کے انقلابات کے ایک سماج، ایک تہذیب، ایک نظام کو جنم دیا تھا، جس کی بنیادیں انگریزی حکومت نے ہلا دیں۔ آزادی کے بعد ہندو کا بہت بڑا کام یہ تھا کہ ایسا سماج اور ایک ایسا نظام بنایا جائے جسے انگریزوں نے بگاڑ دیا تھا۔ اس اعتبار سے ہندو ہندوستان کے معیار علم ہیں، صناعتیں، ہدایت کار ہیں۔ بلکہ خاقان ہیں۔ یہ کام ہندو ہی کر سکتے تھے، اور انہوں نے کیا، مگر ان کی نئی قوم و سوری رہی، اور سوری ہی نہیں رہی بلکہ فرقہ پرست اور فساد پرست اس کا نشانہ بن گئی باقی جنہیں رکھنا چاہتے

عالم حسرت میں دل عرض تمنا چھوڑ دے !
یہ بھی تو جوتا ہے مجھوں کوئے لیلی چھوڑ دے

منر

اندررا

گاندھی



ہفت چار سال ہندو کے کوئی بیٹا نہیں تھا، ان کی بیٹی اندرا پر پیچھے کا کام کر رہی ہے۔ وہ ہندو کی لالچ ہے۔ ہندوستان کی لالچ ہے۔
کانگریس پارٹی ہندوستانی نے مسز اندرا گاندھی کو لیڈر منتخب کیا، اور اس پارٹی کی لیڈر کی حیثیت سے جیسے پارلیمنٹ میں غالب اکثریت حاصل ہے۔ وہ ہندوستان کی وزیر پر اعظم ہیں۔

ہم یہ جیسے مانتے کہ پنڈت ہندو زندہ ہوتے تو ایکشن میں کانگریس کی کامیابی نمایاں ہوتی، شاید کانگریس کو پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں کچھ زیادہ نشستیں ملتی لیکن پنڈت ہندو اور اندرا کے دور میں بہت زیادہ فرق نہ ہوتا۔ مدراس میں شری کامراج کی قیادت کو پنڈت ہندو بھی فیصلہ کن مانتے، اس لئے مدراس کا جو حال اب ہوا، وہ پنڈت ہندو کے دور میں بھی ہوتا۔ راجستھان میں پنڈت ہندو کی قیادت نے ۱۹۶۲ء میں بہت زیادہ نشستیں حاصل نہیں کیں، مدھیہ پردیش میں پہلے سے زیادہ کانگریس نے نشستیں حاصل کیں، مگر الاس پنڈت ہندو کے زمانہ میں بھی کانگریس باری۔ ہاں دو تین ریاستوں میں کانگریس کا حال برا ضرور ہوا۔ اس لئے کانگریس کو لوگ سہا اور بعض اسمبلیوں میں کمزور ہے تو اس کا سبب پنڈت ہندو کی موت نہیں ہے۔

آل انڈیا کانگریس کے صدر شری کامراج ہوں یا شری ایس۔ کے۔ پٹیل، کنگلی یا کوئی بزرگ ہوں یہ کام بدھجی اولی وزیر اعظم مسز اندرا گاندھی کا ہے کہ وہ اپنی قیادت کو اپنے مندر لیشن کے جنگ میں کم نہ ہونے دیں، بلکہ کانگریس کے نظریات اور مقاصد کو عوامی سطح پر چینی کریں اور ثابت کریں کہ قادیار مغلوب نہیں ہوتا۔ بلکہ اپنے نظریات مقاصد اور طریق کار کی راہوں سے غالب آتا ہے۔ اندراجی کے باپ پنڈت ہندو کمال یہ تھا کہ ان کی قیادت ابھری ابھری سی رہتی تھی۔ وہ کوئی نہ کوئی بات ایسی کہتے تھے کہ کانگریس دوسری پارٹیوں سے ممتاز نظر آتی تھی۔ اندراجی کی کچھلی وزارت غفلت سے یہ ہو سکا کہ عوامی مسائل اس انداز سے ابھرتے کہ عوام وہ داکر تھے جھوٹے اور بے ساختہ کہتے کہ کام یوں ہو رہا ہے طلباء کے جذبات کو نہ سمجھنا، قیوتوں کی گرائی کس طرح گوارہ کرنا کہ قیوت کی بے بسی ظاہر نہیں خشک خوردگی کی علامت تھی اندرا مسز اندرا قانون ہے، لیکن اب کہ وہ قمر میدان میں ہیں، عوام ان کی ذہانت گرائی میں رکھتے

کی مھر کے آرائی، پولیس کا عزم، اشوک کی لہیرت، شیر شاہ کی جہولت قدر، اکبر کی سوچ و چوچ دیکھنا چاہتے ہیں اور اس پر سے سیتا جی کی عھمت مآبی، نور جہاں کی انفرادیت لپٹنی چاندنی کی جنگ آزمائی، رانی جہانسی کی خدا کاری، ان کے حصہ میں آئے تو جہوری ہندوستان کی اس دور میں بھی ایک نئی تاریخ بنے جہوری ہندوستان میں دوستوں اور رفیقوں سے مشورہ کی ضرورت ہوتی ہے، لیکن لیڈر کی اپنی رائے بھی ہوتی ہے جس پر عمل کرنے میں قیادت کی آن ہے، شان ہے۔

دل کی گہرائیوں سے ایک بات نکلی ہے کہ اندراجی کو اقلیتوں میں کام کرنا پتا شری کامراج بہت بڑے لیڈر ہیں، لیکن ان کی شان میں ہم گستاخی نہیں کر رہے ہیں۔ جب یہ کہتے ہیں کہ وہ اقلیتوں کو نہیں سمجھتے، جنونی ہند کا ایک لائق احترام لیڈر سمجھ ہی نہیں سکتا کہ شمالی ہند کے اقلیتوں کے مسائل کیا ہیں۔ شری ایس۔ کے پٹیل شاید اقلیتوں کو سمجھتے ہیں، لیکن ان کا انداز یہ ہے کہ اقلیتوں سے اتنی سیدھی مفاہمت کی جائے، چاہے کسی دردناک سے داخل ہو کر کی جائے شری مراد جی ڈوبائی، بھی اقلیتوں کو سمجھتے ہوں گے، لیکن اندراجی کا کہنا اور ہے۔ وہ جانتی ہیں کہ اگر آباد اور اگر بلا کشتری کے ایک کاؤں کا مسلمان کیجا جاتا ہے، بنارس اور مراد آباد کا دستکار کیجا جاتا ہے، وہی کی نگہوں میں ہندو والے کس ڈھنگ سے سوچتے ہیں۔

اندراجی کی وزارت غفلت سے ہیں بہت بڑی امید ہے کہ وہ سیکولرزم کو صرف ایک نظریہ نہ بنائیں گی، بلکہ انداز زندگی اور طریق زندگی بنائیں گی۔ وزیر اعظم بننے کے بعد انہوں نے جو پہلی تقریر کی، اس میں سوشلزم اور سیکولرزم کے نام لئے۔ وہ زمانہ ختم ہوا جب نصیحت لگانا اور بڑی بڑی اصطلاحوں سے دل بہلانا کافی ہوتا تھا۔ اکتان بن چکا ہے

میں ہیکولرزم کو ایک غلوہ بھی سمجھتا ہے۔ حالانکہ ہیکولرزم کو جسے ہندوستان کا مستقل فرقہ
 ہونا چاہئے تھا ہیکولرزم کا نام آج فرقہ پرست یا مثالی بھی لینے والی ہیں۔ اس لئے
 کہ سالہ اگر نظریے حیات اور دستور مل کا نہ ہو، تو ضرور مارنے میں کسی کا کیا نقصان
 ہے شری حور جو دیوانی نے کہیں فرمایا تھا کہ کانگریس کا ہیبت بڑا اصول ہے۔ یہ کہ جہودی
 آئین کی بنیاد اس لئے ہیکولرزم پر رکھی۔ ان کی بات تو صحیح ہے بلکہ ہیکولرزم
 پر جس حد تک عمل ہوا، اس کا نتیجہ ہے کہ کہیں نہ کہیں خدا بھی ہوتا ہے۔ ہیکولرزم
 جہودی حقوق بھی نہیں ملنے مسلم متاع بر باد ہے، تعلیم کا یوں میں ہندو مسلم
 سوال پیدا کیا جاتا ہے، مسلمانوں کی ملازمتوں تک اقلیتوں کی رسائی کم ہے۔ ہندو
 اور آج بھی مسلمانوں کی زبان تسلیم نہیں کی جاتی۔ سب سے بڑی قیامت یہ ہے کہ اقلیتوں
 اور ان کے مسائل کا ذکر نہ کرنا نا مناسب سمجھا جاتا ہے۔

ملک کی سالمیت اور قومی یک جہتی کا نام بہت لیا جاتا ہے لیکن وزیراعظم
 مسز اندرا گاندھی سے یہ کہنا شاید گناہ نہ ہو کہ انڈیا اور مسز لینن کے فرقوں کے علاوہ
 پنجاب میں دو فرقے برسرِ اقتدار آئے ہیں۔ دیکھیں جیسے پہلے کی بات ہے کہ ہندوستان
 اور پاکستان کے حصوں ایک بغیر شیش خاتم کرنا چاہتے ہیں۔ بعد اس میں کیا فیصلہ ہو
 کہ ہرایا ہو رہا ہے، اس سے اگلے سے دیکھیں کہ غزنی ہندو اور شمالی ہند میں ایک زبردست
 شیعہ حائل ہو رہا ہے اور اگر یہ لیل و نہار میں تو کون کہہ سکتا ہے کہ ایک بلاک تیار
 نہیں ہو رہا ہے جو ہندوستان کے کٹا ہوا ہے۔ کیا معلوم کرکھن کو میسرور
 اور آندھرا پردیش کا رخ کیا ہوگا؟

وزیراعظم مسز اندرا گاندھی کی بددست میں ایک گنڈا رخ یہ ہے کہ آزاد ہندوستان
 کے لیڈروں نے ان عناصر کے ہاتھ پکڑے ہیں برسوں میں مضبوط نہیں کئے جو فرقہ پرستی
 اور رجت پسندی کے مقابل پرکھ لی جنگ کرنا چاہتے تھے۔ اس جنگ کا جو رد عمل ہو سکتا
 تھا، ہمارے لیڈر اس سے خوف زدہ رہے، نتیجہ یہ ہوا کہ فرقہ پرستی نے ترقی پسندوں
 اور لینن جھگڑوں کو ایکشن میں نکلنے کا ناچ بچایا اور آج واقعات کی تہم غریبی یہ ہے
 کہ اقلیتیں بھی یہ سوچنے لگی ہیں کہ فرقہ پرستوں سے یا رانہ کوئے میں برائی کیا ہے۔ اور اس
 اس لئے ہے کہ ہیکولرزم محض ایک غلوہ ہے دستور میں نہیں ہے ہیکولرزم اگر یہ ہے
 کو اقلیتیں بھی اس فرقہ پرستی اور ہیکولرزم میں فرق ہی کیا ہے؟

ایک خرابی یہ بھی ہے کہ کانگریس اور اس کی حکومتوں کے پاس مفکرین یا
 دانشوروں کا کوئی گروہ نہیں ہے، جو سماجی برعزت کرے اور ان کے حل تجویز کرے
 پلاننگ کمیشن ضرور قائم کیا گیا لیکن ہندوستان کو ایک برس ٹرسٹ کی ادھرتی
 کی ایک افادہ کا وہ کی ضرورت ہے، جو حکومتوں کو بھام کو اقلیتوں کوئی نلکار دینا
 چھوگرام دے، یہ کام پلاننگ کمیشن نہیں کر سکتا۔

بقیہ
 پروفیسر عبدالہادی

مولیٰ دھرم ہندوستان میں ہم سے صرف ایک بہادر انسان
 دیکھا۔ میں کانام عبدالہادی تھا میں نے زندگی کی جیت مٹائی جو میری تھی، پتھت جہود

مولیٰ کانام عبدالہادی آؤ، آؤ اگرنا چند چھوڑ دے۔ جو کچھ بھی نہیں لی، بلکہ کچھ بھی
 سرکے۔ ان کی قدر پرستی کا پورے ہندوستان میں ایک حریف نہ تھا۔ کسی
 مقدمہ کے طور پر وہاں تو صفیں ہم ہم جوتی تھیں۔ ہیکولرزم کی جوتی تھی۔

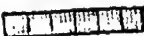
۱۹۳۸ میں ہمارے کانگریس مخالف برسرِ اقتدار آئی۔ جسے ہمیں
 کئے گئے، اور دکر دیئے۔ اس زمانے میں ان کے سیاسی دوست سماجی و
 شری کرشن جیہد سہانے اور سابق وزیراعلیٰ چند جہود ہندو سماج تھے۔ وہ دونوں
 زمانے میں پارلیمینٹری سکریٹری تھے۔ اس لئے امر اور گالیگاہ دو کم سے کم اسمبلی کی تاریخ
 اسپیکر کی حامیہ قبول کریں۔ وہ جیسی پیکر کی قبول نہ کرے تو ہندوستان کی ہندو
 خراب ہوگی، اس لئے انہی اسپیکر کے لیکن سرکاری کوئی قبول نہ کی۔

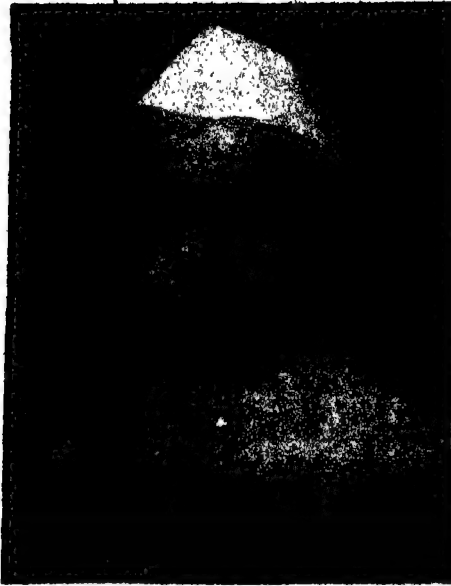
قورم کھوں کے ایک مولیٰ مکان میں رہتے، کامیاب اور کرتے اور اس لئے ہمارے ہر محرم
 کے کام کرتے۔ پتھا کرتا ہے میں کوئی ہے۔ یا نیا میں جیونگ ہے۔ بدلی صاحب
 پٹن کے مخصوص ایجنٹ پر مہاراجا۔ اور اس لئے انہی اسپیکر کو لایا ہوا تھا۔

جی۔ اور اس قلند راہ شان سے محرم کے کام کر رہے ہیں۔
 کانگریس مسلمانوں کو مسلمانوں کے ایک طبقہ سے بغیر ہوا تھا۔ انہیں
 ہندو اور ہندو کا غلام کہہ دیتا تھا۔ مسلمان ہات تھی اور شاید انہی سے لیکن اس الزام
 کی فیصلہ کن تردید پر تیسراری تھے۔ ان کی خودداری سے کسی جفا کیا نہیں غلط
 مخالفتیں کرنا ان کی عادت نہیں تھی، ہمدون کو ٹھکرانا اور محرم کے لئے زندگی وقف
 کر دینا ان کا حراج تھا۔

”دوا بہن“ کا ذکر ہم نے بہت سنا ہے۔ لیکن صحیح معنوں میں مورو
 آہن“ پر و تیسرادی تھے۔ ان کی انہیں اور بان“ میں مجاہد کی آن تھی۔ آزاد می
 سے کچھ پہلے محرم میں جب اقربم وزارت بنی تو وہ تیسرادی کی کام لیموڈر کی شہادت
 سے آیا۔ انہوں نے نہیں لی آہل اکرانے والا دنیا میں پیدا نہیں ہوا تھا۔ ان کی
 رائے تھی کہ شری جگ جیون رام کو اقربم وزارت میں آنا چاہئے۔ اس رائے پر وہ قائم
 رہے، اور شری جگ جیون رام اقربا سے ولی آئے۔ وہ زندہ ہوتے تو آل انڈیا کانگریس
 کے صدر بنی ہو سکتے تھے۔ آل انڈیا ٹریڈ یونین کانگریس کی صدارت پر توان کا حق تھا۔
 وہ ہندوستان کے وزیر داخلہ بھی ہو سکتے تھے۔ اور یہ سنگلی پیدا ہو سکتا تھا کہ ہمارے
 کے وزیراعلیٰ وہ ہوں گے۔ پر و تیسرادی وزیراعلیٰ ہوں ایک ایسے صوبہ کے جہاں
 باریوں اور انصار یوں کی اقلیت تھی۔

رفیق احمد دانی صاحب بھی فراتے تھے۔ لیکن باری صاحب کی لڑائیوں کو
 بہت گرم، بہت شعلہ، بہت بیکار دیکھا۔ قدوائی صاحب مرکزی کانگریس میں اس لئے نہ
 کہ پٹن ہندو انہیں قریب سے جانتے تھے، اور باری صاحب مرکزی میں اس لئے نہ
 کہ وہ قہ سے پہلے شہید کر دیئے گئے۔ مرکزی میں آنا انہیں پسند نہ تھا۔ اور باری صاحب تھی
 کہ ٹرسٹ لہروں میں انہیں چھوٹا تھا، خوف تھا۔ قدوائی صاحب کو قاتلین کا
 آسان تھا۔ باری صاحب کو قاتلین کا پٹن بہت زیادہ دھماکا تھا۔





شری پاک

مہاراشٹر کے بھٹالے ہیں، بچے کا گھر سی بی۔ گاندھی جی کے فلسفہ سیاست کو سمجھا، اور پینڈت نہرو کی سیکولرزم اور سوشلزم کو اپنا عقیدہ اور ایمان بنایا۔ شری مارچی ڈی سائی بمبئی کی وزارت اعلیٰ چھوڑ کر جب مرکز میں آئے، تو بمبئی کی وزارت اعلیٰ کے لئے نظر ثانی ان پر شری مارچی ڈی سائی کی جگہ وزارت دفاع سے الگ ہونے کو مرکزی کابینہ میں آئے اور وزیر دفاع بنے۔ اور پینڈت کی دفاعی دیوار میں جگہ جگہ جو پیدا تھے، انہیں بند کیا۔ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ وہ چونکہ مہاراشٹر کے رہنے والے ہیں، اس لئے فرقہ وارانہ معاملات میں ان کا ذہن صاف نہ ہوگا لیکن تجربوں نے بتایا کہ ان کا منہ لڑنے اور کر دار سیکولر ہے۔ فرقہ پرستی ان کے نام سے وعدہ جاتی ہے۔

وہ آج ہندوستان کے وزیر داخلہ ہیں۔ اور یہ بھی سچ ہے کہ پچھلے بیس برسوں میں وزیر داخلہ ایک سے ایک ہوئے لیکن شری چان کی فکر کا ایک فریڈل ہندوستان کو نہیں ملا۔ سردار پٹیل یہ سمجھتے تھے کہ فرقہ پرستوں کو کس حد تک دباننا چاہئے اور کس حد تک انھیں چاہئے، شری راج گوپال اچاریہ پانی کی طرح چہتر رہے پھر نہ پانی نہیں جانتے، ڈاکٹر کا جیو گروڑا چھ تھے۔ وزیر داخلہ تھام تھے۔ پینڈت پنڈت کی سیاست عالیہ وزارت داخلہ کو فیصلہ کن پالیسی نہ دے سکی۔ شری لال بہادر شاستری یہی سچی سچی راہوں میں گھوم گئے۔ شری سندھ اتھ بڑے سادہ و سادہ ہیں کہ حقیقت پسند وزیر داخلہ نہ ثابت ہو سکے۔ اس نے ہندوستان کی داخلی زندگی میں جو گمناؤ ڈھونڈنا چاہئے تھا، نہ ہو سکا۔ نتیجہ یہ ہو کہ نہرو کی سیکولر پالیسی میں ناکامی کا سب سے بڑا سبب وزارت داخلہ ہے۔

ہم نہیں جانتے کہ وزیر داخلہ شری چان میں کیا خوبیاں اور کیا کمیاں ہیں لیکن ہم نے محسوس کیا ہے کہ شری چان وزیر داخلہ ہوتے تو کون سا اندھن اس حد تک بے فکر نہ ہوتا جس حد تک ہوا۔ کہ اسے کم جگت مگر وسوسہ شکر اچھا رہ دیتا نہ ہوتا۔

فرقہ وارانہ فسادات شری چان کے دور وزارت میں بھی ہوئے۔ لیکن انھیں نہ

کی تاریخ میں شاید پہلی بار نظام آباد کے دستور حکام کا فیما تیار کیا گیا۔ اور مرکزی وزارت داخلہ نے ہدایت کی کہ سماج دشمن عناصر سے کسی قسم کی رعایت نہ کی جائے۔ معتبر ذرائع سے بھی معلوم ہوا ہے کہ سہارن پور کے فساد کے سلسلہ میں حکام سے تین تین بار باز پرس کی گئی۔

ہم یہ نہیں کہہ کر مرکزی وزارت داخلہ نے فسادات کے سلسلہ میں وہ ضلعی کارروائیاں کیوں جولے کرنی چاہئے تھیں۔ لیکن وزیر داخلہ کے رویہ میں کمی ہے ڈھیل نہیں ہے۔

شری چان پچھلے دنوں وزیر داخلہ تھے۔ ایک بہت بڑی فوجی ممانعت کے لئے ایک لائق مسلم نوجوان کی درخواست آئی۔ نوجوان کے اعز پاکستان میں تھے۔ انتخابی بورڈ نے اسے منتخب کر لیا۔ جب میڈیکل بورڈ کی جانچ کی باہمی آئی تو نوجوان کا وزن کم تھا۔ معاملہ وزیر داخلہ شری چان سے رجوع کیا گیا۔ ان کے سامنے یہ رپورٹ بھی تھی کہ نوجوان کے اعز پاکستان میں اور میڈیکل بورڈ کی یہ رپورٹ بھی تھی کہ وزن کم ہے۔

شری چان نے فیصلہ کیا کہ نوجوان کے اعز پاکستان میں تو ہوا کریں، وہ خود تو ہندوستان ہے۔ رہا وزن کا سوال تو یہ نظر انداز کیا جائے۔ یہ نوجوان شیروں امید ہارون میں ایک نوجوان تھا جو ان کی سرکاری ملازمت کے لئے لائی ہوئی امیدوار سمجھا گیا۔ اس کا تقرر عمل میں آیا۔

اس دور کی فکر کرتے ہیں۔ وزیر اعلیٰ متعلقہ جگہوں میں وزیر اور صحت اور سپریم فیصلے کریں تو مجبوروں کو انصاف مل سکتا ہے۔ نتیجہ صاف

کے شاید ہی کسی لیڈر نے انگریز سپاسد کے خلاف وہ مورچہ بندی کی جو، جرمولانا حبیب الرحمنؒ نے لڑی تھی۔ انگریز حکومت اور اس کے پنجابی حلیوں نے مولانا کو جتنے بڑا دشمن بنا دیا، شاید جتنا بڑا دشمن کو کسی نے سمجھا ہو۔ ایک موقعہ آیا کہ جبکہ سہندستان کے تمام اسیران سیاسی رہا کر دیئے گئے مگر مولانا سے انگریزوں کا براہِ سطرہ نہ ہٹا۔ انہیں رہا نہیں کیا گیا اور مولانا کی کاروبار ناخراستہ کیا۔

میدانِ اسلام کے صفحہ آؤں کے بیڑوں کے مولانا کے گھر سے رابطہ تھے۔ مولانا ابو الکلام آزاد کو وہ عزیز تھے۔ گاندھی جی اللہ کے خطوط پر درج تک خود لکھ کر دیتے اور اپنے مسکریں کو ہدایت کرتے کہ جواب خط میں کوئی نامنا سب لفظ نہ لکے، ورنہ حبیب الرحمن ایک ایک لفظ پر کچھ سے برسوں لڑیں گے۔ مولانا جی کو گویا گے گاندھی جی کے ایک کیڑے کی طرح تھے اور انہوں نے کئی بار کوشش فرمائی کہ حضرت اور مولانا کے درمیان میں کتنا کچھ مشر محمد علی جناح کو مولانا حبیب الرحمن نے اور مولانا حبیب الرحمن کو مشر محمد علی جناح سے سیاسی اختلاف تھا، مگر جناح صاحب بھی اختلاف کے باوجود مولانا کی رائے کی قدر کرتے تھے۔

بہت دوش کی بات ہے کہ مولانا ہوسکے ممتاز اذیتوں سے غفلت کر رہے تھے۔ ایک ایڈیٹر صاحب نے ان کی انگریزی کوشش پر طنز فرمایا۔ انہوں نے جواب دیا کہ انگریز کی دولت مجھے دوا دے تو میں ہتھاری طرح انگریز کی مداحی کروں گا۔ ایڈیٹر صاحب لا جواب ہو گئے۔ ایک دوسرے ایڈیٹر صاحب نے جو ہندوستان میں آج بھی موجود ہیں، مولانا کے پوچھا کہ ہندوستان میں کوئی ایسا شخص بھی ہے جسے انگریز کی دولت نہیں خرید سکتی۔ جواب دیا کہ صرف تیرہ ہیں۔ ایک مولانا ابوالکلام آزاد جو اصول پسند ہیں، اس کے انگریز ان کی قیمت ادا نہیں کر سکتا۔ دوسرے مشر جاج (اس زمانہ میں مشر جاج کا بیٹا وہ نام نہ تھا، جو اتنے شاندار ہیں کہ انگریز کو خاطر میں نہیں لاسکتے۔) قمر کے گاندھی جی جن کی دیانتداری کی قیمت انگریز سامراج کا خزانہ ادا نہیں کر سکتا مولانا بہت اچھے مقرر تھے، تقریر کرتے تو مجمع پر جھباہ جاتے۔ لیکن بڑی بات یہ تھی کہ وہ دانش وروں کی مجلس میں گفتگو کرتے تو محسوس ہوتا کہ یہ عوامی جلسوں کے عجیب الرحمن نہیں بلکہ سراپا دانش ور لگی ہیں۔

مولانا کا وطن لدھیانہ تھا۔ اس نے تقسیم ملک کے بعد انھیں اس زمانے کے مشرقی پنجاب ہی میں رہنا چاہیے تھا۔ اور لدھیانہ کے واقعات ایسے تھے کہ وہ پاکستان جاسکتے تھے، وہاں ان کے رفقاء تھے، ان کے خاندان کے ممتاز افراد تھے لدھیانہ کے انگریزی لیڈر بھی تھے، لیکن کچھ بات یہ ایسی تھی کہ مولانا تقسیم ملک کے بعد وہاں آئے اور کچھ دنوں تک وہاں ایک ایسی مسند لگائی جسے ہم تو رشتہ و بدایت کی خدمت ہی کہتے ہیں۔ تقسیم ملک کے بعد وہاں میں بعض لیڈروں سے انھیں اختلاف بھی تھا، لیکن اختلاف کے باوجود ان کے انداز میں غیر معمولی توازن تھا۔ انہوں نے ہندو مسلمانوں کو صحیح مشورے دیئے اور سیدھی راہ دکھانے کی کوشش کی۔

عمر نے وفات کی، ورنہ مولانا ابوالکلام آزاد کے بعد ان کی جانشینی کا حق ادا کرتے۔ ہندوستان کی تعمیر نہ ہوئی تو مولانا مرکز کی وزارت کے منیر خصوصی ہوتے

اربابِ محبت و کشفِ اُدنی مخلص کی رونقِ چوہرے، نیکیا یہ حالانکہ کسی ستمِ ظلمِ حق سے کہ ہندوستان جب آزاد ہو تو ہندو اور مسلمان کا سوال ایک پہلو ہے کہ کھڑا ہو جائے اور اس پہلو کی ادنیٰ میں کو چر رہنے کے ایک مکان بھی میں مولانا آباد ہو سکے گا۔
مولانا حبیب الرحمن صاحب کے ایک صاحبزادے موسیٰ عزیز الرحمن صاحب نے اپنی اسکول کے معلم اور سرکار میں دوسرے صاحبزادے مولانا غلیل الرحمن صاحب اور دینی کی سیر فرما رہے ہیں۔ تیسرے صاحبزادے لدھیان میں ہیں اور کہتے ہیں کہ کامیاب ہیں دو صاحبزادے اور ہیں جو کچھ نہ کچھ کر رہے ہیں اور خدا کا شکر ہے کہ سب اوروں کے محتاج نہیں ہیں۔

یہ حال ہے اس عائدان کا جو کم و بیش چار سو بیسوں کے اندر ایک باغی محلہ۔ اور جس کی ایک مستقل تاریخ ہے جب کے نزد ۷۰۰ مسند رسالت کی مشترک تہذیب کو لکھا ہے۔

بقیہ شرعہ چوائے

شری چوان ایک کانگوارا کارساز درپیر ہیں۔ جسے بڑے افراد کو خمیں
سکرٹریٹ میں فراغت کا وجہ حاصل ہے، ہم نے شری چوان سے محبوب
دیکھا۔ افراد کا بیان ہے کہ فائلوں پر ان کی نوٹنگ کو رد کر دینا، انہیں تنگ
کرنا شری چوان کے لئے بالکل معمولی بات ہے۔

شاید یہ افشاںے راز نہ ہو کہ پچھلے دنوں مسلم یونیورسٹی کے سلسلہ میں مرکزی کابینہ کے جس وزیر نے اسلام کے حامی کا احترام کیا، وہ مسٹر حیران تھے۔ ہندوستان کے اول درجہ کے سیاستدانوں میں ان کا شمار ہے۔ وہ چاہتے تو وزارت عظمیٰ کے امیدوار بھی ہو سکتے تھے لیکن حتیٰ کہ یہ کران کی دیانت کا یہ قطعی فیصلہ ہے کہ مسز اندا گاندھی ہی وزیر اعظم ہو سکتی ہیں۔ اس لئے کہ عوام کے بہت بڑے طبقہ کی انھیں تاثیر حاصل ہے۔ اور اس معاملہ میں ان کا کوئی حریف نہیں ہے۔ مسٹر حیران کے اس عظیم کردار کی ہمیں داد دینی چاہئے کہ ان کی انایا میں بھی سرکش نہیں ہوئی۔

انھیں شہر کے بادشاہ چارلس پنجم کے لئے جب موت کی سزا تجویز کی گئی اور اسے چارلس کے تختے پر لایا گیا تو ہسپو کی
 نصیحت سے اس کا بچہ مارک اپر فرما دیا۔ چارلس نے اپنی آخری خواہش کے طور پر اس شہر کے لئے ایک مسجد عظیم کیا جس کے منبر پر یہی
 قوم کی پہلی اور بدبوڑی کی غلامی سزا دار باہوں اور دم میں بیٹھا چاہتا کہ وہ کبیں کبیں موت سے کام لے رہی ہو۔

[illegible]

قیوم انصاری

قیوم انصاری کیلئے وزارت کی کرسی کوئی آخری منزل نہ تھی بلکہ قومی زندگی کے کاروان کا ایک سفر تھا۔ جسے انہوں نے سادگی، خلوص، سچائی اور ایمانداری کے ساتھ طے کیا۔ وزارت سے پہلے اور وزارت کے بعد ہی عوام کے ساتھ عوامی تعلق میں کام کرتے رہے۔ ہر حالت میں اس فقیر دل سادہ صورت انسان کی جینو نیاز ہمیشہ دربارِ الٰہی کی چوکھٹ پر چکی رہی۔ تعلیم اداروں کی سٹنڈیٹ کی مجلس ہوں۔ یا صوفائی کانگریس کا دفتر صداقت، آئینہ کا کابینہ کی اہم میٹنگ۔ الٰہا بکر کی ایک صدائے قیوم صاحب کو تیار و سجدہ کے لئے پہنچاتی ہے۔

قومی زندگی کی ہاتھی میں ٹپچی رکھنے کے باوجود مذہب کا بھرپور ہی مضمینیز اور بہتانا ہے کہ انصاری صاحب کا اصل رابطہ کہاں سے ہے۔ وہ عام ملک اور ملک جیتی سب کا حق ادا کرنا چاہتے ہیں۔ اور کسی اپنے فرض کی ادائیگی سے پیچھے نہیں ہٹتے۔ انکے رویہ کا یہی اہتدال تھا جس نے انہیں بلا امتیاز مذہب و ملت اپنوں پر ہاروں و لونوں میں ہر روز عزت بنا دیا۔

انصاری صاحب نے جہاں بہار کی قومی زندگی سے دلچسپی لی۔ وہاں اپنوں کو دیکھ لے اور انصاری برادری کیلئے مشعل راہ بنے۔ انصاری برادری صدیوں سے ہمسائیگی کا شکار تھا۔ انصاری صاحب نے برادری کی گرتی ہوئی جھونپڑیوں کو اٹھایا۔ اسے روشنی دی۔ حیات تازہ بخشا اور انکی تاریکیوں میں اُجالا کر دیا۔ انصاری برادری کا ایک بڑا طبقہ آج قومی زندگی کے دہارے سے بہت قریب ہے۔ تعلیم اداروں میں فنی نمینیت کا ہوں ہیں۔ سرکاری دفاتر میں۔ میدان سیاست میں، اور علم ادب کی مجالس میں ہر جگہ پر پوری ہمارے اور خوش و خوش کے ساتھ اس برادری کے لوگ معروف و معلوم نظر آ رہے ہیں۔ ملاوی۔ پس جتنی اور پس ماندگی سے کمال کر رہی کی طرف انصاری برادری کو لانے ہیں۔ انصاری صاحب کا بہت بڑا ہاتھ ہے کسی چاہی ہوئی ملت سے خداری اور مروت سے نہیں بلکہ خداداد سچائی، ایمانداری اور خلوص نیت نے انصاری صاحب کو عوام کا تائید کیا اور انہیں ہر روز عزتی حاکم کی۔ انشائاً وہ دن دور نہیں جب انصاری صاحب نہ صرف ہمارے قائد رہیں گے بلکہ ملکی سیاست میں بھی ان کا ردِ نمایاں ہوگا۔ ویسے کسی موصوف آئی انڈیا کانگریس کمیٹی کی ورکنگ کمیٹی کے رکن رہ چکے ہیں۔ اور اپنی اہمیت و صلاحیت کا ثبوت بار بار دے چکے ہیں۔ کانگریس کی قومی قیادت میں جو کی محسوس کی جا رہی ہے۔ اس کے لئے

انصاری صاحب نہایت موزوں ہیں۔

انسان کی خلاترزی عاجزی۔ انکساری اور واپست داری کسی نہ کسی رنگ لاتی ہے۔ اور اب وقت آچکا ہے کہ یہ بات انصاری صاحب کے حق میں بھی صادق آئے۔ ہماری دعا ہے کہ انصاری صاحب بلا امتیاز مذہب و ملت، نسل و رنگ فرق و برادری یکساں طور پر قومی قیادت میں آگے بڑھتے رہیں اور ملک کی خدمت انجام دیتے رہیں۔



صوبہ بہار کی جس عوام خیز زمین نے بڑی بڑی شخصیتوں کو جنم دیا۔ انہوں نے عظیم علماء، فاضل، شعراء، ارباب، فن کار، قانون دان اور لیڈروں کو جنم دیا۔ جس زمین نے قدم توڑتی ہوئی اہل حدیث فخر یک کو پناہ دی اور حضرت اعلیٰ شہید کے جسدے تلے لٹنے والے جاننا بڑھادوں کا مرکز بنی رہی۔ جس میں نے فقہ اور حدیث کے ممتاز علماء پیدا کئے۔ جہاں مولانا مظہر الحق۔ شاہ ربیعہ مولانا ابوالفتح محمد سجاد ڈاکٹر راجندر پرشاد۔ پروفیسر عبدالباری۔ مسٹر علی امام۔ مسٹر جے ایم۔ غورنہ چندین۔ سری کرشن سنہا۔ بابو انوگرہ نرائن سنہا ہندوستان کے مشہور صحافی عبدالباقی۔ شاہ حریر منہی۔ اور سید محمد عقیل۔ جیسی شخصیتیں ہر دو ان چڑھیں۔ اس سرزمین نے عبدالقیوم انصاری جیسی شخصیت کو اُن انڈیا سلی پر نمایاں کیا۔ قیوم انصاری نے بہار میں ایسی کمیں کھیں ہیں ان کے مذہبی ماحول میں انکی پرورش ہوئی اور خوشحال گھرانے سے تعلق رکھنے کے باوجود انہیں ایک مزدور اور فقیر کا سادہ لا۔ اور یونیورسٹی اور دفتری تعلیمات کی چمک دیکھ کے ہاتھ وہ انہیں ہندوستان کی سادہ اور پرکشش کساد کی کا لباس پہنا دیا۔ جو شخص بھلائی سامراج کا اعلیٰ ام فیبر ہو سکتا تھا۔ اسکے دل کو قومی درد سے ٹپایا۔ اور ملک کی آزادی کیلئے اسے جوش و خروش بخشا۔

قیوم انصاری نے کس مرتبہ ہندوستان کی اس قدر کی استقامت کے ساتھ سیاسی آندھوں کے زیرِ وقت چھڑیوں کا مقابلہ کرتے ہوئے کاروائی حیات کے ساتھ بڑھتے ہوئے نعرے لگائے۔ تقریریں کیں۔ گالیاں سنیں۔ طعنے سہے۔ ۱۹۴۷ کے فسادات میں گزرے۔ لیکن خستہ قومی زندگی کا جو کاروان بڑھ رہا تھا اس سے کبھی الگ نہ ہوئے۔ قیوم انصاری کی واپست داری خلوص مقصد کی ہندی کردار کی پختگی اور عزم و قیوم نے انہیں قومی لیڈر شپ کے پلٹے ناہی پر ہر گھڑا کیا۔ اور وہ بہار کی سیاست پر چھا گئے۔ اور بہار صوبائی کانگریس کمیٹی کی کرسی صدارت پر چلے گئے۔

حبیب سے مشورہ کیا تو کم و بیش پچاس سال تک ناسازگار ماحول میں ایک عتیدہ ایک مسئلہ کا پائیدار ہاتھی مسکا تا بل، دوسروں کی ستارہ، اور ان ایسا آدمی جس کے ہندار کے بدلہ جرم جو ہمراہ تھے، اور فٹ فٹ کر رہے تھے برسرِ طاقت اور مطابقت کی راہیں تلاش کرتا رہا۔

• ہندوستان کے آزاد و جمیع لی: اگر انہی کی تصنیف ہے، تو اس میں ان کے احساس دل کے کبھی کبھی برے کی کوشش کی ہے۔ لیکن ان کی یادداشت کے وہ صفحات جو اب تک ایک ہندو کتاب کا درجہ رکھتے ہیں، آخر کیا ہوں گے کوئی کوئی بات یہی ہوگی کہ یادداشت شائع نہیں کئے گئے، لیکن ہم کہہ سکتے ہیں کہ ان میں اس آزاد کے بول چال تھے۔ جو ان کی زندگی میں کبھی نہ سنے گئے، وہ بصیرت ہوگی، جس سے خود ہی زندگی کو نئے انداز سے سمجھا ہوگا۔

مولانا نے ان سطروں کے لکھنے والے کو ڈانٹا بھی تھا۔ یہ موقع تھا کہ مسلمانوں کے ایک مسلح ہر تار و پوسٹ، جذباتی باتیں کہی جا رہی تھیں۔ مولانا نے تنہا کر فرمایا تھا خاموش رہے۔ ایسی باتوں کا وقت ابھی نہیں آیا۔ کبھی آئے گا۔ اس ڈانٹ سے ہمیں سکھایا تھا کہ باتیں ہمیشہ نہیں کی جاتی بلکہ ان کا ایک وقت ایک موقع ہوتا ہے۔ ڈاکٹر اشرف مرحوم ایک بار مولانا سے کیونٹرم پر گفتگو کر رہے تھے۔ مولانا نے گریز کی راہ اختیار کرتے ہوئے فرمایا کہ ابھی تو سب سے بڑی کمیونزم یہ ہے کہ آپ عوام کو کبھی اور اگر آپ نے عوام کو سمجھ لیا تو یہی کچھ نہیں گئے کہ دھرم اور مذہب کی عوام میں کیا اہمیت ہے۔ اشرف کا بیان ہے کہ مولانا کی تنبیہ کے بعد میری کمیونزم ایک نئے سانچے میں داخل کی۔

کیا قانونی اور دیگر مسائل کے مولانا سے جو رہنمائی ہندوستان کے کمیونسٹوں اور خوشنسلوں کو ملتی تھی وہ ہندوتنہ سے بھی نہیں ملتی تھی اور یہ حال تھا اس مولوی کا جسے امام الہند کہا گیا ہے اور اس کی فکر و فکشن نے بڑے بڑے مارکسٹوں کو سیدھی راہ دکھائی تھی۔

مشہور انقلاب پسند رہنما شہید بھگت سنگھ نے کسی طرح ایک بار مولانا سے ملاقات کی۔ مولانا نے فرمایا کہ عمل کو یوں کاٹنا ہے نہ کرو۔ فکر کرو۔ بولتا ہے کہ "بھگت سنگھ کم و بیش ایک سال تک اس فقرے کو سمجھنے کی کوشش کرتے رہے۔

مولانا کے جائزہ کا ملبوس دھوم دھام سے دل میں تلا۔ کاش ان کا ہزار ہا کہیں رات گھاٹ میں جوتا، لیکن اس مسئلہ پر اختلاف رائے ہے جامع مسجد دلی سے ان کا قرب بھی مناسب ہی ہے لیکن حیات سوچنے کی ہے وہ یہ ہے کہ مولانا کی وفات حسرت آیات کے بعد کچھ اونچے سیاسی حلقوں میں تدبیریں کی گئیں کہ ہندوستان میں کوئی نیا دستور لکھا جائے اور وہ ہندوستان میں ایک نیا کی گئی کہ وہی حلقہ پنجاب کی قیادت کرتے تھے۔ وہاں کوئی ایسا شخص کمزور ہو جائے جس کی رہنمائی کا دعوئی کرے، کیا یہ جمہوریت کا شیوہ اور ہندوستان کا آزاد و جمہور رہے ہوئے انہیں اقوام متحدہ کی جنرل اسمبلی کے

صدر نہ ہو سکے، لیکن کیا یہ بھی ہونا چاہیے تھا کہ کسی دوسرے ابوالکلام آزاد کے لئے جمہوری ہندوستان کے دروازے بند کئے جائیں، کیا کسی کے بند کرنے سے یہ دروازے بند ہو سکتے ہیں۔

لوگ کہتے ہیں کہ مولانا نے ہندو مسلمانوں کے لئے کچھ نہیں کیا، حالانکہ انہوں نے اتنا ہی کیا ہو کہ ہندوستان میں کسی پارٹی کی فزق پرستارہ و کثیر شیعہ حکام نہ ہو سکی۔ اور تقسیم ملک کے بعد ہندو مسلمانوں کا وجود کسی حد تک بھی تسلیم کیا گیا تو یہ اتنی بڑی خدمت تھی، جسے آئے والی نسلیں محسوس کر رہی تھیں اور آئے والے زمانہ کا صوفی اسے اپنی تاریخ کا عنوان بنائے گا۔

مولانا ابوالکلام آزاد، غریب ملک تھے۔ غریب تھے، غریب عالم تھے اور نہ ہندوستان نے انہیں سمجھنے کی کوشش کی، تو ان کی زندگی اور ان کے رول پر رہتی دنیا تک موتی موتی کتابیں لکھی جائیں گی، گاندھی جی نے ہندوستان کو وہ فلسفہ زندگی دیا، جسے شراب کھن مٹائے تو یہی میں کہہ سکتے ہیں۔ ہندوتنہ نے مسلمانوں کو جمہور کے لئے راہیں ہموار کیں، لیکن مولانا ابوالکلام آزاد مشترک ہندوستان کی بجائے خود ایسی تصنیف تھے۔ جسے شاہکار کہا جاسکتا ہے اور یہ شاہکار صدیوں میں کبھی ایک بار تخلیق کیا جاتا ہے۔ اس شاہکار کے لئے اعلیٰ فکر و عمل کے شہنشاہ کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ شہنشاہی مولانا کی میراث تھی۔

سلام: ان کی روح کو ہزار ہزار بار سلام



اجل جنتی

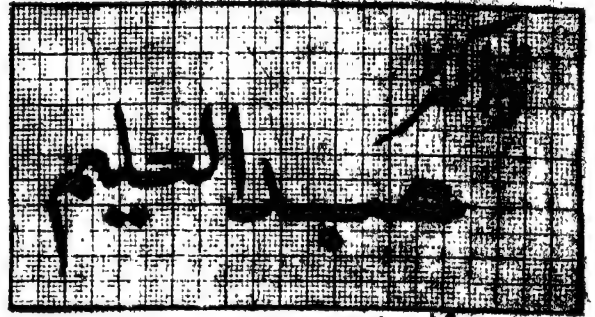
دلی ۱۹ جنوری۔ مسیح الملک حکیم اجمل خاں مرحوم شہیدا کی تاریخ پیدائش ۱۷ شوال ہے، لہذا اس سال بھی ہر شرفیبا اور گراموں میں ۱۷ شوال مطابق ۱۸ جنوری سے ۲۵ جنوری تک اجمل جنتی منایا گیا۔

آل انڈیا ریڈیو بومے ۲۹ دسمبر ۱۹۶۰ کو مسیح الملک کی یادگار پروگرام نشر کیا گیا۔

اجمل جنتی کے جنرل سکریٹری پروفیسر حکیم مظہر الدین اجمل ایڈیٹر رسالہ مسیح الملک نے اجمل عظیم کے مشن سے فائدہ اٹھانے والوں سے خاص طور پر جنتی منانے کی اپیل کی تھی تاکہ مسیح الملک مرحوم کے مشن قومی اتحاد اور دینی طریقہ علاج کو ملک میں رائج کر کے ہندوستانی بیناتہ سدھار کے ذریعہ ملک کو خوشحال بنایا جائے۔

(سکریٹری)





عبدالعظیم کی جنم بھومی تھلک پورہ ہے۔ ۱۹۰۶ء کی ولادت کا
سند چھ پہلے ان کے نام کا ایک جزا حتمی بھی تھا، یعنی ان کا پورا نام عبدالعظیم
ہو جوری تھا، حتمی وہ یوں تھے کہ چاہائی کے پیروں و شواہد عبد اللہ احرار کو ان کے
خاندان سے نسبت بھی نہ ہو، عبد اللہ کا خاندان وسایا سے منتقل ہو کر
جب جہندوستان آیا تو اس کی ایک شاخ جاری پور میں آباد ہو گئی
عبدالعظیم صاحب نے ابتدائی تعلیم غازی پور میں حاصل کی۔ تحریک
تحرک موافقت اور تحریک خلافت کا جب دور آیا تو انہوں نے تعلیم ترک کر دی۔
بزرگوار نے غصہ دیا کہ تعلیم سے راہ فرار اختیار کرتے ہیں۔ اس پر انہوں نے میرنگ کا اٹھا
یونگسٹار کر لیا اور والد کو ہم سے یہ شرط منوالی کہ امتحان پاس کرنے کے بعد وہ جس
تعلیمی اداروں میں تعلیم حاصل کرنا چاہیں گے، تعلیم حاصل کریں گے۔ میرنگ کا
امتحان انہوں نے اول درجہ میں امتیاز کے ساتھ پاس کیا۔ اور انھیں سرکاری دفتروں
میں بھی ملا۔

امتحان میں نمایاں کامیابی حاصل کرنے کے بعد جامعہ ملیہ اسلامیہ
میں داخل ہوئے، جہاں زمانہ ملی گزرا۔ عربی ادب کی تعلیم علامہ سہروردی
سے اور اسلامیات کی تعلیم مولانا مسلم جبراج پوری اور خواجہ عبدالحی نازوقی سے
حاصل کی۔ جامعہ سے بی۔ اے آنرز کیا۔ وہ باقی کے اچھے کھلاڑی تھے۔ جامعہ
کے نمبرسٹ اٹیوٹوں میں ان کا شمار تھا۔ جناب شفیع الرحمن قدوائی مرحوم کی کچھ
میں وہ بہت اچھا کہلاتے تھے۔

بی۔ اے آنرز کرنے کے بعد وہ جرنلی تشریف لے گئے۔ اور
مشہور مستشرق بیکر کی نگرانی میں اسلامی علوم و فنون پر ریسرچ اور ایم۔
اے۔ پی دیج ڈی کیا۔ ان کی تحقیق کا موضوع "عجاز قرآن کی تاریخ تھا۔ جرنلی
سے واپس آئے تو جامعہ کی "ادو اکادمی" میں کام کرنے لگے۔ اکادمی میں ان
کے دوسرے رفیق پروفیسر سعید انصاری ایم۔ اے۔ (کولمبیا) تھے۔
جنہوں نے جہاں خطوط لک کر تصنیف "برنی" کا اردو میں ترجمہ کیا اور
ڈاکٹر عظیم صاحب نے ربانی اور خطاب کی کے دوسرے اڈیٹ کئے۔ دول
رسالہ جامعہ کے ایڈیٹر بھی رہے۔ ۱۹۳۴ء سے الگ علی گڑھ یونیورسٹی میں استاد
کی حیثیت سے کام کیا۔ اور ۱۹۳۷ء سے ۱۹۵۰ء تک کنکھو یونیورسٹی
میں پروفیسر مکی۔ اور ۱۹۵۰ء میں علی گڑھ واپس آ گئے، ۱۹۵۱ء میں انگریز

سرکار نے انہیں اس شعبہ میں نظر بند کر دیا کہ وہ کانگرس کی "انفرادی
سول نافرمانی" کی امداد کرتے ہیں۔ ایک سال تک وہ نظر بند رہے۔
کنکھو میں وہ اردو کے جریدہ "ہندوستان" کے منیجنگ ایڈیٹر بھی تھے۔
جس کے ادیر چنگ چات اللہ انصاری ایم۔ بی۔ تھے۔ ترقی پسند شخصیں
کی انجمن کے وہ جنرل سکریٹری بھی تھے۔ مسلم یونیورسٹی میں شعبہ و حیات
و اسلامیات کے میڈیٹر کئے گئے، ۱۹۴۷ء میں ان کی نگرانی میں
ایک نیا شعبہ قائم کیا گیا، جس کا نام ہے سنٹر آف ویسٹ انیشی ایسٹڈیز۔

ڈاکٹر عظیم نے ایک کتب خانہ قائم کیا جس میں اس کی ہول
و فنون پر ۷۰ ہزار مطبوعہ کتابیں ہیں۔ مخطوطات تو کئی کتب خانوں میں ہیں،
لیکن اسلامی علوم و فنون پر مطبوعہ کتابوں کا اتنا بڑا کتب خانہ ہندوستان میں
کہیں نہیں ہے۔ ایک سہ ماہی رسالہ بھی ان کی نگرانی میں نکلتا ہے جس کا نام جلد
علوم اسلامیہ ہے۔

جامعہ ملیہ میں اپنی جانتوں کے طلباء کی ایک انجمن اتحاد تھی،
جس کے وہ نائب صدر بھی منتخب کئے گئے۔ یہ انجمن کی نائب صدارت کس طالع
کے لئے سب سے بڑا اعزاز تھی۔ انجمن کی نائب صدارت جناب شفیع الرحمن قدوائی
ڈاکٹر جوہر حسن خاں بقی و انس چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ ناٹانجنگ بیاد و اکثر
نمودہ سیسی خاں (وزیر امور کشمیر پاکستان) نے بھی کی تھی۔ اور اکثر اشرار و
کی خصلت انجمن اتحاد کی آغوش میں پٹی تھی۔

جامعہ کے اساتذہ میں ایک بزرگ تھے، جو اگرچہ سائنس اور
ریاضی کے استاد تھے مگر کہتے تھے کہ وہ فخر سے جنت کرنے میں بھی استاد تھے
ڈاکٹر عظیم سے درپا گیا، اس لئے علامہ مصلحتی کے عنوان سے انہوں نے ایک
مضمون لکھا، جسے جامعہ والوں کی ادبی و علمی تحقیقات میں طنزیات کی حد تک
شاکار کا درجہ حاصل ہے۔ عربی ادب کے مضامین میں قطعہ کا نام تھا جسے عظیم
صاحب نے اپنے مطلب کے لئے استعمال کیا تھا۔ کہ قرہ باز استاد نے
اس کے بعد امتحان کی راہ اختیار کر لی۔

ڈاکٹر عظیم تحریک آزادی کا بیج بھی۔ ان کی ترقی پسندی میں کوئی شبہ
نہیں ہو سکتا۔ جرنلی جانے سے پہلے وہ صوم و صلاوۃ کا پابند تھے جرنلی سے واپس آئے
تو ان پر تھلک کا ایک عالم طاری تھا، کہ کون کیا ہے اور کہاں ہے؟ اسی مسئلہ
میں انہیں کیونرم سے بھی دل چسپی پیدا ہوئی، لیکن جوں جوں پختہ کاری آئی ان میں
نکری تو ازن قائم ہو گیا۔ اور آج وہ ہندوستان کے ان چند مسلم دانشوروں میں
ہیں جن کی میعاد روکتی بڑی بڑی توقعات ہیں۔ سالہ پورا اٹھلک یا سکتا ہے کہ وہ
کے سیلاب کو قحط کر دے اسلام، مسلمانوں اور ہندوستان کی خدمات انجام
دیے گئے۔

جب یہ خبریں آئے تھیں کہ وہ مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر بنے
والے ہیں، تو مختلف طبقوں نے مسرت کا اظہار کیا۔

میر محمد مکرین کے۔
 ”کاروبار وطن نے ایک جبر خانہ کی تھی، جس میں کہا تھا کہ چور شی
 کے اشیان سے ڈاکٹر عطاء الدین کے مجدد و مکر محمد العظیم کا دوسرا فقر ہے۔ لیکن
 صحیح بات یہ ہے کہ ڈاکٹر حفیظ الدین کا فقر بھی براہ راست اشیان سے نہیں تھا۔
 وہ پچھلے اشان میں، پیر کالج کے پرنسپل ہوئے اس کے بعد ابراہیم رحمت اللہ
 کی جگہ نے پورٹ تھیں کی، پروڈکشن چانسلری سے مستعفی ہوئے، اسی کے بعد
 دانش پور سے تھوڑے گئے۔ ان کے مقابلہ میں ڈاکٹر عظیم کا براہ راست اور فی الفور
 اشیان سے ہوا ہے۔

مسلم یونیورسٹی میں جس شعبہ کے وہ صدر تھے، اس کا انتظام بہت اچھا کیا۔ سیاسی و مذہبی دانشوروں، اسکالروں میں فرق کئے بغیر انہوں نے جمیعت علماء جامعہ اسلامی، کانگریس اور کمیونسٹوں کے اراکین و مندوبوں کو خدمت کا پورا موقع دیا۔ یہ چھاپا ہوا ریکارڈ کسی یونیورسٹی کے لئے نہایت مناسب طریق کا ہے۔ یونیورسٹیاں اس لئے نہیں ہیں کہ سیاسی صحت آزمائیاں کریں بلکہ اس لئے ہیں کہ مختلف نظریات کے ٹکراؤ سے ایک صحیح زندگی پیدا کریں جو معاشرہ اور

امید ہے کہ مسلم یونیورسٹی کے اساتذہ و طلباء یونیورسٹی کو صرف وائس چانسلر کا معاملہ نہیں سمجھیں گے بلکہ ملی جل، مشترکہ خیرہ داریوں کی اچھی محسوس کریں گے۔

ہم ایک مفکر، ایک دانشور، بالآخر ایف منسٹر شری وائس چانسلر
کا خلیفہ بن کر قدم رکھتے ہیں۔ ۱۹۳۷ء کے بعد ڈاکٹر اگر مصیبت ایک معلم، ایک
مفکر، ایک ایف منسٹر تھے۔ ان کے بعد ڈاکٹر علی گئے ہیں، جس کی وائس چانسلر
”جو کو“ اور ہر خانہ کے خلائق پر گرنے والی ہوگی۔

جمہوریت کی بقا اور اس کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ ہم متحد طاقت ور اور صحت مند مین
صحت کے لئے "ہند" کی میساری مصنوعات ہمیشہ سے قابل اعتماد رکھیں۔

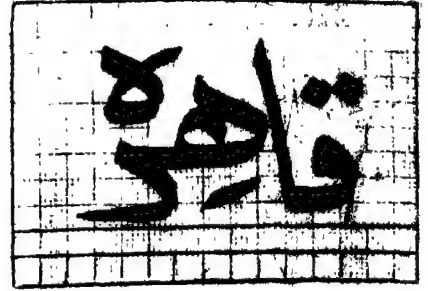


ہندسی - سی - ورکس - مسونا تھ بھن (یو۔ پی) (ملیا)

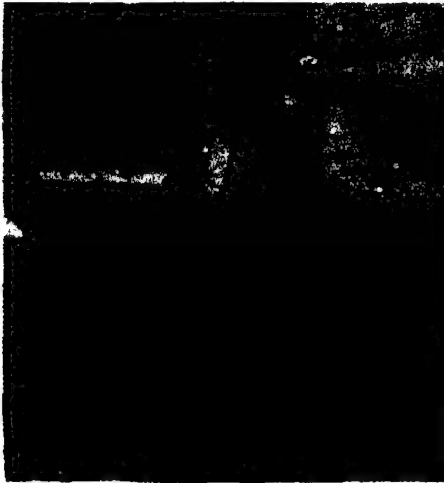
عقیق صدیقی

شام

ایک کی



ما تحت میں نے کام کیا تھا۔ اس تعلق کی بنا پر جلد ہی سکندر سے بھی میری بے تکلفی ہو گئی۔
ہم تینوں علول کے گھر پہنچے تو بزم بے تکلف کے پندرہ بیس میز دیاں موجود تھے۔ کچھ تو جاننے والے ہی نکلے اور کچھ سے تعارف ہوا۔ یہ قافلہ کیسیوں اور موٹروں میں نیل کے کنارہ پہنچا، تو چاندان سر پہ فلک عمارتوں کی آڑ سے سر نکال رہا تھا، جس کا سلسلہ نیل کے کنارے کنارے دور تک پھلا جاتا ہے۔ اس اُبھرتے ہوئے چاند کو دیکھ کر بھماز کی نظر آوارہ کا یہ بند، نہ جائے لیوں، بے اختیار یاد آ گیا:
اک نمل کی آڑ سے نکلا وہ پہلا ماہتاب
جیسے ملا کا عمامہ، جیسے بننے کی کتاب
جیسے غلس کی جوانی، جیسے سوہ کا شباب
اسے غم دل کیا کروں، اسے دشت دل کیا کروں



عقیق صدیقی عربی اداس میں

”ایک انٹروڈکشن کتب کی ہم نے داغ بیل ڈالی ہے“ علول ثابت نے ایک دن بے گلی شرکت کی دعوت دیتے ہوئے کہا ”اس کے تین چار جیسے ہی ہونگے میں۔ اگلے حاصر میں آپ ہی آئے“
”شکریہ میں مزدراؤں گا“

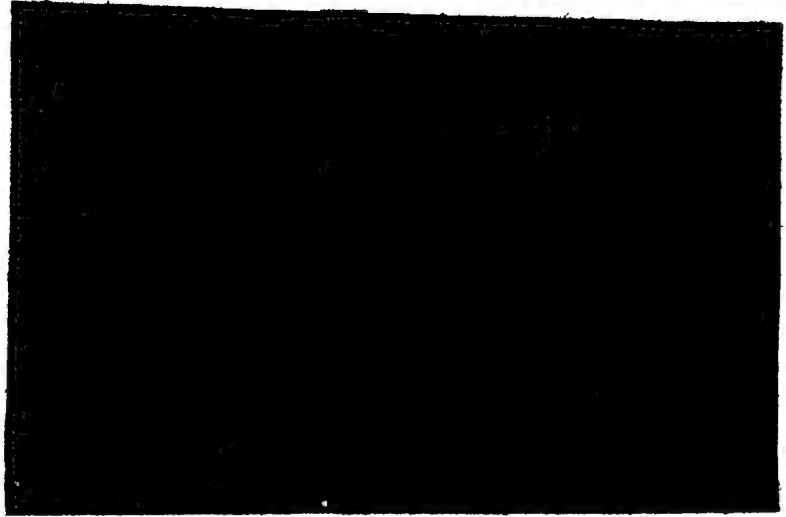
تو برسوں پہلے کی شام کے آٹھ بجے آجائے میرے گھر۔
یہ قصداً ستمبر ۱۹۶۴ء کی ایک شام کا ہے۔

اس کتب کی نوعیت و فائیت یہ تھی کہ کچھ دوست، برا تعارفی جلسہ دہینے میں ایک دو بار پہلے کی رات کو نسل کی سطح پر پہلے بیٹھے، بگڑتے بجاتے، خوش گلیاں کرتے، کھاتے پیتے۔ کھاتے کھیتے زیادہ، اور پیر علی، ادبی، ہنسی اور دنیا بھر کے مسائل پر کبھی سنجیدہ اور کبھی غیر سنجیدہ انداز میں تبادلہ خیال کرتے۔ نئے نئے ہم خسروں کو خاص طور سے دعوت دے جاتے۔ جگہ تعلقات کا دائرہ وسیع ہو۔

پہلے کی رات کو مقررہ وقت پر علول کے گھر پر ایک ہندوستانی دوست قیوم اور ای کی بیوی سکندر بھی میرے ساتھ تھیں۔ قیوم دہلی کے رشتہ والے اور قاہرہ میں فری فریس جرنل (دینی) کے خصوصی نمائندے تھے۔ میں نے عرب لیگ میں کام شروع کیا، اس کے چند ہی بیٹے بعد قیوم بھی قاہرہ پہنچے۔ عزم پاشا سے ملنے کی فکر میں ایک دن عرب لیگ کے دفتر آئے تو انھیں میرے پاس بھیج دیا گیا۔

یہ پہلی ہی ملاقات کے بعد ایک دوسرے کے ذہن کا میں یہ غولی اندازہ ہو گیا۔ ساتھ ہی مجھے محسوس ہوا کہ قیوم اپنے ملکی رجحان پر پردہ ڈالنے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ لیکن ذہنی تعدد کے باوجود ہم دوست بن گئے، اور یہ دوستی آخر وقت تک جمبھتی بھی رہی جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ ہم دونوں میں، غیر محسوس طور پر، یہ معاملہ ہو گیا تھا کہ ہندوستان کے سیاسی مسائل پر ہم بحث نہ کریں گے۔ قاہرہ میں دو بانی بیٹے رہ کر قیوم شاہی کرتے تھے۔ سستان گئے، اور پندرہ برس دن بعد جب وہ لوٹے تو ان کی بیوی سکندر لگتا ہی کے ساتھ تھیں۔ یہ سب معارف کی بنیادیں انھیں آری پک لگتی تھیں۔
ڈاکٹر کٹرٹ کے اسسٹنٹ ڈاکٹر کٹر، یا اس دفتر کے افسر علی تھے۔ بغداد میں ان کے

نیل کے
کنارے
پیاسٹر
گاردن
ایک منظر



کے گرد پیش کی فضا نے اور بھی نکھار دیا تھا۔ ابھرتے ہوئے پاند کی خبری کنٹینرل کی تھکر ریو پہلی سطح سے ہم آغوش ہو کر اس کی رواں دواں لہروں کو لگا جی بنا رہی تھیں، اور اس نے ماحول کی دروان انگیزی میں چار چاند لگائے تھے۔ اس طرب انگیز فضا اور اس سے بار ماحول میں چار بڑی بڑی کشتیاں ایک ساتھ ٹکڑی گئی تھیں، جن پر گدے اور تالین لگے تھے۔ ایک درمیانی کشتی میں ایک سرے پر قوم سکندرہ میں گم تھے اور دوسرے سرے میں بیٹھا تھا۔ ہماری کشتی میں نشست کی خود دوسے تریبی نے کچھ ایسی شکل اختیار کر لی تھی کہ بیش تر مرد ایک طرف اور عورتیں دوسری طرف تھیں

”مولا حق و حضرت“ کسی نے بلند آواز سے کہا ”نشست کی یہ ترتیب کچھ ناستا سی ہے“

”آپ چاہتے کیا ہیں“ ایک خاتون نے تجاہل مارتانہ سے کام لیتے ہوئے سوال کیا۔ ”مولا ایک طرف ہیں اور عورتیں دوسری طرف“ میں نے تجویز کی وضاحت کی ”مجھے وہ نہیں مقابلے کے لئے صفت آ رہی ہے“ ایک بچی سی فوجان خاتون نے جواب دیا، ”اور آپ کو خطرہ ہے کہ مقابلہ ہو گیا تو آپ ہی کی ٹیم ہارے گی“ ایک بچی سی فوجان خاتون نے جواب دیا جس کا نام مجھے جولیا بتایا گیا تھا۔

مادہ وٹیل جو یا فوجان خاتون کو مخاطب کرتے ہوئے کہنے لگا ”ہماری ٹیم اگر ہاری تو بیچ آگے بڑھ کر اپنے بار اپنے کوندھرائے گی۔ اہم کے وقت سے لے کر کھانگ ہی ہوتا رہا ہے لیکن اس وقت تو ہم صرے بازار میں ہیں جہاں پوسٹ کو نید نے کے بعد خود بڑھنا اس کے ہاتھوں پر گئی تھی“

”یہ واقعہ بارگاہی ہوتا ہے“ جولیا نے مسکرا کر طنز پیچھے میں کہا ”صرے بازار کو آج بھی بھلا ہے جہاں اکثر لوگ اس پوسٹ کو اس نے خریدتی ہیں کہ وہ خود

مجھے یاد آیا کہ دو ڈھائی سال پہلے میں اور تہماڑی کی جانب مسجد کے علاقہ سے گذر رہے تھے تو چاند ملت نیل کے پیچھے سے آہستہ آہستہ بلند ہو رہا تھا۔ چاند کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مجاز نے بتایا تھا کہ چھ سات سال قبل اسی جگہ اور اسی طرح چاند کو ابھرتے دیکھ کر یہ مصرے بے ارادہ موزوں ہو گئے تھے۔ یہی باتیں کرتے ہوئے ہم دونوں ایلوڈ ڈیا رک میں چلے گئے۔ جیسے دبی کے کرشنا دھوڑا پارک کہتے ہیں۔ اس کے ایک ایسے گوشے میں بیٹھ کر جہاں ہیں کوئی نہ دیکھ سکے ہم دنیا و مافیہا سے بے خبر ہو گئے ہمارے سامنے شاہجہاں کا سنگین قلعہ تھا، اور پشت پر اسی کی توانی ہوئی بلند و بالا مانت مسجد۔ اور اسی سے چند گز کے فاصلے پر سرد شہید کا حرار، جس کی درویشانہ سادگی ان عمارتوں کے شانہ بشانہ لگتی تھی۔ اسی جگہ ہمارے تیسرے سفر و مینا کو سامنے رکھ کر اگر مخصوص انداز نگاہ انسانی نگاہیں صراطِ عالم کی شانِ نزول کے ساتھ اس کی گیموں اور کنہوں کی وضاحت بھی کی تھی۔

ان سب باتوں کے باوجود آتے ہی اس ابھرتے ہوئے چاند کو میں نے غور سے دیکھا۔ ہوا جڑی ہوئی دلی کے کسی بوسیدہ محل کی آڑ سے نہیں، بلکہ ترقی پذیر قاپرو کی آسمان سے سرگوشیاں کرنے والی جدید ترین عمارتوں کی آؤٹ سے نکل رہا تھا۔ میں بد رنگ ہوتا رہا کہ جتنے سے جس چاند کو کوکرائی سو گوار ٹھہری تھی مودہ بیٹھنا اس سے غفلت رہا ہو گا۔ یہ چاند جو اس وقت میرے سامنے ہے، نہ کسی طے کا پتلا کچلا علامہ معلوم ہو سکتا ہے اور نہ کسی بننے کی پہلی پہاڑی بوند اسے نہ تو مفلس کی جوائی سے کوئی نسبت ہے اور نہ یہود کے شباب سے کوئی مناسبت اس میں تو کسی بخت النیل کی اٹھتی جوائی کا نکھار کسی نوجوان کی مسکرتے کا وقار، کسی لڑکھا کے ہڈی پر پیش کش کی پاکیزگی، اور کسی تھوچڑا کے شباب کی رعنائیاں ہیں۔

جاس بگی بگی بگی ہونے کے باوجود وہ کم نہایت خوش گوار تھا، جسے نیل اور اس

[illegible]

”یہ بحث غلط فہم رخ، اختیار کرتی جا رہی ہے، حادل نے خطرہ محسوس کرتے ہوئے کہا۔
 ”اور اس بحث میں اس تلخ جوڑی میں جو کچھ ہو گیا، کسی دوسرے صاحب نے کہا، ”دو تیس
 مقابلہ کا خطرہ تھا، وہ ہمارے سروں پر منتظر رہا ہے۔“ ”جیسا کہ انظر علیکم۔
 شروع ہوئے۔ یہ پہلی صورت حال پر قابو پایا گیا تو چھپا ہے، میں نے کیا یاد کی۔
 ”اچھا صاحب کھڑے ہوں،“ حادل نے جبری حکم صادر کیا، ”اور آگے جب کہ کرے نہیں
 بگاڑا کہ کھول کر اسے پیش نہیں دیں۔“

”نقشبندیوں کے استیلا کا یہ لاحق عورتوں کو ملنا چاہیے“ مصری تحریک نسوان کی ایک علمبردار ادا خانم نے کہا۔

”ایک حکومت تو مردوں کے مساوی حقوق آپ باغی تھی، کسی نے ان پر جوت کر دی اور دوسری طرف عورتوں کے لئے ترہ بھی سلوک کا بھی مطالبہ کرتی تھی“
 ”جیس آپ کی قیود پر مشغول ہے“ ایک صاحب نے خاتون کے مطالبہ کی حمایت کی۔
 ”ہاں! ہاں! صاحب نے اس کی تائید کی۔

”میں آپ کے پاس بیٹھ سکتی ہوں؟“ میرے مقابل بیٹھنے والی غامدی جویس نے پوچھا۔
استعمال کرتے ہوئے مجھے سا انگریزی میں سوال کیا۔“

”ابلاً وسبلاً ہر جا! اپنی جگہ سے ہاتھ ہٹائے ہوئے میں نے عربی میں ان کا استقبال کیا۔ اس وقت چاند کی اور خاک روشنی میں جویا کی نازک رنگ صورت بہت دلنویس معلوم ہو رہی تھی

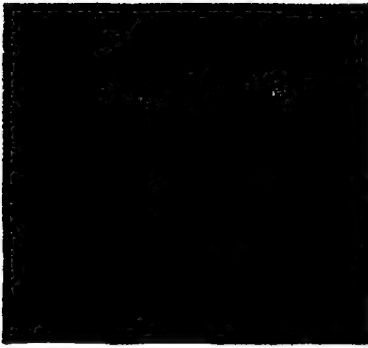
”اچھا دوسرا! خاتون نے بھی عربی قاعدے کے مطابق استقبال کیا کہ مرآتے
 جوئے تلایا۔ ”میں مصری نہیں ترک ہوں“

”یہ تو میں اس وقت کی طرح سے سمجھ گیا تھا کہ آپ مصری نہیں ہیں، نیکو پاپ کو ترک عیسائی نہیں، بلکہ لبنانی یا فلسطینی عیسائی سمجھتا تھا۔“

”آپ پھر غلطی کر رہے ہیں“ خاتون نے ہنس کر کہا۔ ”میں عیسائی نہیں مسلمان ہوں“

”صاف کیجئے“ میں نے معذرت کی۔ طولی نے تعارف کراتے ہوئے جب آپ کا نام جو یہ بتایا تو مجھ کو یہ گمان ہوا کہ آپ عیسائی ہیں۔“

ہم یہ باتیں کر رہے تھے کہ ملاوٹ نے ان بندھنوں کو کھول دیا جنہوں نے ہماری کشتیوں کے چھوٹے سے تعلق کو باندھنا سہل کر رکھا تھا۔ اسی کے ساتھ ہی کابینہ کی شورش و



پہلے پہل میں نے بولے بولے انکار، خیر بعد ازاں کی طرف مڑ کر انھیں تین سو دو دھاروں کے
 سے لے کر دیا۔ اب انھوں نے خود گفتگو میں یہ ہار دے گئے تھے کہ ہم میں سے کوئی شخص
 نہیں ہے جس نے تمہیں نہ آنے کے باوجود کانٹا کی راہوں سے درخت کی آماجہ گزرا ہو
 میں آ کر رول دو ماخ کی گزرتا ہوں میں پھر غافل ہو گیا۔ سرفراز نے شاید یہ جواب
 ان کے خاتون کے قریب کے عمارتوں میں میں داخل تھا۔ عقب نے شاید یہی وجہ بھی ماحول سے
 دو بار مڑ کر کہا تھا :

ساتی پہ جلوہ دشمنی ایمان واگئی

طرب بہ نغمہ رہزنی تمکین و شوش ہے

معمری دوستوں نے بھی انڈیا میں خوں سے سر ملایا اور نے نے بڑھتے بڑھتے کونسل کی شکل اختیار کر لی، جس نے گم ویش کی گھناؤنی سرشاری و مستحکم سے خراب کر دیا، اور ایسا گھناؤنا کہ سخت رولز کے پرانے گئے، اور اب یہاں نے بھی ملے۔ پھر نہ کتاؤ شروع ہوا۔ تداویز آہستہ آہستہ فضا میں تحلیل ہو گئیں، اور ہر طرف سکوت نکمل اور یہاں آگے گئے پھیلنا، کچھ دیر بعد ہوا کے تیز جھونکے نے نیل کی موجوں کے ساتھ ساتھ ہمارے قصبہ کا کوئی زور و زبر کے اس حسن و کرم کو ہم پر دم کر دیا جس نے سب کو کھوٹا کر رکھا تھا۔

تکوں کی طرح آپ کے کافروں کو بھی موتی سے خاص دبا معلوم ہوتا ہے۔ جو یہ نے
معلوم کا سلسلہ شروع کیا

”ترک آموختگی کے وسیعہ میں سے جواب دیا۔ لیکن میرے ساتھیوں کو اس سستی کے کوئی بدلہ نہیں ہے۔ مگر یہ نئی تعلیم غریبوں کو کس حد تک گہرائی کے ماحول

نے، اور سب سے بڑے کتاب کے قریب نے دو آتشہ بنا دیا تھا۔
”آپ شوقی مہم ہوتے ہیں“

”دیکھئے! ہرمائی کر کے یہ بہت بھوپر نہ لگائیے، شعر موزوں کرنا تو درکنار میں شعر موزوں بڑھ بھی نہیں سکتا۔ پہنچے شعر نہ ہونے کا مجھے کبھی انھوں میں ہوا، مگر آپ سے مل کر وہ آپ کو اپنے سے اتنا قریب پا کر بے اختیار جی چاہتا ہے کہ کاش میں بھی مشاعرہ جوتا۔“

”شعر کو وزن کا پابند بنانا شعر کی توہین ہے۔ آپ میری اس رائے سے اگر متفق ہوں تو میں کہوں گی کہ آپ نے جو کچھ میں کہا ہے وہ خیالی آرائی کی ادھی مثال ہے۔“

”شکر یہ آپ کا“ خاتون سے قریب تر ہوتے ہوئے میں نے کہا۔ ”آپ کو معلوم ہے کہ کم ہندوستان پر تو ترکوں سے دلی لگاؤ ہے۔ اور شاہد میرا جی قطعاً تعلق آپ کو پہنچنے کو میرے پاس لایا ہے۔“

”آپ کے بیان کا پیرا گڑھ تو یقیناً صحیح ہے، اور ممکن ہے کہ دوسرا جی غلط نہ ہو۔“

”فارسی میں ترک کا لفظ“ میں نے کہا ”ترکی کے رہنے والوں کے معنی سے ہٹ کر ترک اور ترکی میں مستعمل ہے۔ اور وہیں سے جاری زبان اردو میں آگیا ہے۔“

”فارسی سے مجھے بھی کچھ لگاؤ ہے، اور تھوڑی سی مجھے آتی بھی ہے،“ خاتون نے جواب دیا۔ ”آپ نے عبارات کیسی بے اس کا مجھے علم ہے۔ لیکن مجھے ایک اور دل چاہ بات بھی معلوم ہے، اور وہ یہ ہے کہ فارسی میں ہندو بھی اُسی معنی میں مستعمل ہے جس معنی میں ترک۔“

”آپ ٹھیک کہہ رہی ہیں“ خاتون کے بیان کو تسلیم کرتے ہوئے میں نے کہا ”ایمان کے شہور شاعر حافظ نے ترک اور ہندو دونوں کا ایک ہی شعر میں ذکر کیا ہے:

”اگر آن ترک شیرازی بدست آرد دل مارا“

”یہ خال ہندو شش عشرہ تندرست را ر“

”یہ شعر میرے حافظے میں بھی محفوظ ہے۔“

”آپ کو شاید یہ نہ معلوم ہو، میں نے کہا“ فارسی میں ہندو واکو کو بھی کہتے ہیں۔“

”اس میں تعجب کی کون سی بات ہے“ خاتون نے جواب دیا۔ ”دو فوں“

”منوں میں تعصبات نہیں، بلکہ تہذیبی ربط ہے۔“

”آپ خطرناک حد تک ذہین اور حاضر جواب ہیں“ میں نے کہا ”اچھا شاہد! آجکیہ نہ معلوم ہو گا کہ کم ہندوستانی ترکوں کا رشتہ کوہ قات میں رہنے والی خیالی پروں سے جوڑتے ہیں، لیکن آپ کو کچھ محسوس ہو رہا ہے کہ حقیقت یہی ہے۔“

”اس صحنہ کی کئی شکریہ“ خاتون نے قریب تر ہو جاتے ہوئے کہا ”کم ترکوں کے دلوں میں بھی ہندوستانی مسلمانوں کے لئے کچھ عام ہے۔“

”ہے، لیکن اس کے وہ رومانیا اسباب نہیں ہیں، جو آپ نے ترکوں کے منسوب کئے ہیں۔ بلکہ وہ انسانی قدروں اور انھوں سے حقائق پر

”میں میں“

”ہمارے اور اپنے مذہب میں رشتے کی طرف شاید آپ اشارہ کر رہی ہیں۔“

”نہیں! ہمارا رشتہ تو عرب اور افریقہ کے تمام ملکوں کے مسلمانوں کے ساتھ ہے۔“

”جو میرے کہا“ لیکن ہندوستان کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے۔ ہم ترکوں کو دنیا کے دو ملکوں کے مسلمانوں سے دلی تعلق ہے۔ ہندوستان کے اور پولینڈ کے مسلمانوں سے۔ جنھوں نے ہمیشہ ترکوں کا ساتھ دیا ہے اور ہر آڑے وقت میں ہماری مدد کی ہے۔“

”کیا پولینڈ میں بھی مسلمان ہیں؟“

”ہاں پولینڈ میں مسلمانوں کی خاصی تعداد ہے۔“ ولیہ نے فرط غصہ سے میری طرف دیکھتے ہوئے کہا۔ ”اور وہ بھی اتنے ہی اچھے مسلمان ہیں، جتنے ہندوستان کے۔“

یہ ہم ترکوں کی ادب، ترکی رسم خط، ترکی سیاست اور ترکوں کے اسلامی تصور کے بارے میں باتیں کرتے رہے۔ اسی سلسلے میں ولیہ نے ترکی دوسری اسلامی زندگی کا بڑے دل چسپ انداز میں موازنہ کیا، جس سے صاف ظاہر ہوا کہ ہمارے ملکوں کے متعلق ان کی رائے ابھی نہیں ہے۔ میرے ایک سوال کے جواب میں انھوں نے بتایا کہ مصریوں کے ہاں میں ترکوں کا عام ذہن یہی ہے، اور اس کے نفسیاتی اور سیاسی اسباب ہیں۔ ان اسباب پر بھی نوجوان ترک خاتون نے روشنی ڈالی۔

”خواتین و حضرات! اب رات کے ڈھائی بجنے والے ہیں“ عامل نے اعلان کیا۔ ”اگر آپ کی اہواز ہو تو آج کی محبت آپ کے شکر کرنے کے ساتھ ختم کیا۔“

”اسے! اپنی گھڑی دیکھئے جوئے میں نے کہا۔“ یہ تو واقعی ڈھائی بجے ہیں۔“

”باتوں میں اسی طرح وقت کے پرنگ جاتے ہیں“ خاتون نے اپنی جگہ سے اٹھتے ہوئے کہا۔

”کاش وقت کی رفتار کی ہم روک سکتے! میں نے بھیجے ہوئے سچے جواب دیا۔“

نوجوان ترک خاتون ولیہ کی باتوں نے مجھے بہت متاثر کیا۔ دینا کے اس حصہ میں یہ پہلی انشائیائی نوجوان خاتون مجھے ملی تھیں، جن کی باتوں میں ٹکرائی گرائی تھی، اور ادھر جھپٹا ہوا، انی الضیاء اور کائنات پر بھی قدرت حاصل تھی۔

”بدوسل میری چوبیسویں سال گز رہے تھے کشتی سے اترتے ہوئے ولیہ نے مجھے کہا۔“ آپ، اعلیٰ مزاج و شریف لائے۔ میری والدہ بھی آپ سے مل کر خوش ہوگی۔“

ہندوستانی مسلمانوں کے باب میں ان کے جذبات بھی وہی ہیں جو میرے ہیں بلکہ مجھے تو ان ہی سے درشتے میں ملے ہیں۔“

”میں مزدوروں کا“ وعدہ کرتے ہوئے میں نے کہا۔ ”ایک بار آپ سے ملنے کے بعد دوسری بار میرے لئے کی خواہش قدرتی بات ہے۔ جی میاں کہ ہے آپ کی ساگوہ کی یہ تقریب میں نے اتنی جلد اس آرزو کی تکمیل کا موقع فراہم کر دیا ہے۔“

میں ضرور آؤں گا۔

شکر بہت ہے مجھے امید بھی ہے کہ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔

میں نے آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔ آپ کو جلد سے مل سکوں گا۔



میدان مصطفیٰ کامل - مصطفیٰ کامل یا شاہ کا مزار

حجۂ نا تمام

باری تعالیٰ کی جناب میں معدی نظمیں نے جو زبان درازی کی ہے، یقین ہے کہ غفور و رحیم
اسے معاف کرے گا، اور اس لیے یہی معاف کرے گا کہ اندازِ پیارا ہے بشکوہِ علامہ
ذہال نے بھی کیا تھا، مگر معدی نظمیں کی محنتِ نا تمام نئی ہے۔ (ک - د)

اے خدا جگ کے خدا ہر شے ممکن کے خدا
آدم و حور و ملائک کے خدا جن کے خدا
دیرو مسجد کے خدا کا فردوس کے خدا
ظلمت و آباد اندھیروں کے خدا دن کے خدا

تجھ سے کیا کیجئے شکایت یہ تماشہ کیا ہے
بے خبر تو بھی نہیں ہے تیری دنیا کیا ہے

دہرا شیخ ہے اور خالق کردار ہے تو
تجھ کو بھانپنے ہیں چیموں کے جھکے آسو
تجھ کو مرغوب ہیں پرواؤں کے بکھرے کیسو
تیری آنکھوں کو بھلا لکھا ہے انسان کا ہو

در نہ کیا بات ہے دنیا یہ طربناک نہیں
زندگی درد مسلسل کے سوا خاک نہیں

بخشا انسان کو کیوں خلعتِ عظمت تو نے
پیکرِ خاک کو کیوں سونہی نبوت تو نے
کیوں دی آدم کو لائک پہ فضیلت تو نے
کیوں نہ ابلیس کو دی اپنی خلافت تو نے

خلعِ حرص نہ ہونی دلِ ناکام کے ساتھ
آدمی کرنا عبادت تیری آرام کے ساتھ

راستہ عشق و تمنا کا دکھایا کس نے
فکر و اندیشہ فر داسے ڈرایا کس نے
نور کو پردہ ظلمت میں چھپایا کس نے
جھولا اودھام و تندر ب میں جھلایا کس نے

دوسے شرک کے سب قلبِ حریف تک پہنچے
کانٹے تشکیک کے دامانِ یقین تک پہنچے

کس نے فردوس سے آدم کو کھلا یا رب
کس نے آراستہ کی محفلِ دنیا یا رب
کس نے انسان کو دیائے کاسوٹ یا رب
کس نے آباد کیا شہرِ تمنا یا رب

ترک ادنیٰ پر تخلیق جہاں کام آیا
گہیوں آدم پہ مگر کھانے کا الزام آیا

خونِ ہاہل میں ڈوبا ہوا پہلا منظر
شدتِ غم میں تڑپتا ہوا آدم کا جگر
دل کو تھامے ہوئے خواہیں سر لاش پسر
اس نظارہ میں مگر کھوئی ہوئی تیری نظر

یہ ہے آغاز تو پھر قصہ دنیا یا رب
بچے تیری باس پسندی کا تماشا یا رب

خاک پر نوح کا طوفان اٹھایا کس نے
دیکھا غرقِ قبا ئی دنیا کا تماشا کس نے
قطعِ بیٹے سے کیا باپ کا رشتہ کس نے
آگ پانی سے لگا دی مرے مولا کس نے

کون لیتا ہے دلِ خانماں ہر بارے لطف
غرق ہوتے ہوئے انسانوں کی غمراہ لطف

کس نے یوسف کو دیا حسنِ دلِ آمل یا رب
کس نے یثرائی جو ائی زلیخا یا رب
پیار میں کشمکش یا اس و تمنا یا رب
کس نے دیکھا ہے محبت کا تماشا یا رب

چاہ میں یوسف کنگناں کو گرایا کس نے
حسن ہازار میں نیلام کرایا کس نے

تو تیرے افسانے کے اہلوب کہوں؟
تیرے کردار کے جن کو تیرا محبوب کہوں؟
تیرے زسوا ہونے کے تیرے مصلوب کہوں؟
ذکر الہ ب کوروں قصہ یعقوب کہوں؟

داستانِ خلیل اللہ ہمہ حسنِ عمل
پھر بھی اک سنسنی، ہجیان، تلاطم، ہلچل
سر پہ بھلی کے وہ چلتا ہوا آرا توبہ
ایسی بیتا کہ نہیں صبر کا یا آرا توبہ
اور وہ چشمِ مشیت کا اشار توبہ
خوبیِ ناحق کا اہلتا ہوا دھارا توبہ

بلن ما ہی ہیں وہ یونس کا ترپنا یارب
جیسے ویرانے میں ریتاں ہو بگولا یارب
رام ہے چودہ برس کے لئے دنیا چھوٹے
شہرِ دلدار چھوٹے ملکِ ترنا چھوٹے
گھر چھوٹے باپ چھوٹے ماں چھوٹے
اور جنگل میں یہ بیتا پڑے سینا چھوٹے

شعلہ آتشِ غیرت سے یہ دنیا جلتی؟
تو لگتا ناں اگر آگ تو لگتا جگتی؟
ایک صندوق میں ماں تختِ جگر کو رکھ کر
ٹواں دے نیل کی امواج میں بے خوف خطر
دوسرے دل میں مگر تیری مشیت پہ نظر
مٹی طوفاں وہ دھڑکتا ہوا قلبِ مادر

خوفِ داندیشہ و ہجیان کہاں تک پہونچا
بچہ صندوق میں اک دشمن جاں تک پہونچا
کس کو معلوم تھا یہ موسیٰ حراں ہو گا
خانہ شہر کدیں موجود مسلمان ہو گا
کفر کفر سے اندھیرے میں چلا خان ہو گا
دستِ مظلوم میں ظالم کا گریباں ہو گا

سنسنی پھیل گئی جب یہ بیضا چمکا
دل دھڑک اٹھے سر طور جو شعلہ چمکا

یہ نرے ذہن کی ایجاد یہ ندرت یارب
بلے پدرِ حضرتِ عیسیٰ کی ولادت یارب
طنزِ دنیا کے سبھے پیکرِ عصمت یارب
ماں کی تقدیس پہ بچے کی شہادت یارب

جبرِ خوف سے دل ہول رہا ہے اب تک
جیسے عیسیٰ کا ہو کھول رہا ہے اب تک
بدرِ طائفہ میں محمد پہ عجب گزری ہے
غم میں دن بیتے ہیں آنات میں شب گزری ہے
عمرِ دروزہ پیمبر کی غضب گزری ہے
جو مصیبت نہ تھی دنیا میں وہ سب گزری ہے

ظلم اعدا سے نبی اپنے وطن سے نکلا
سکائے گلشن میں رہے پھول چین سے نکلا
وہ مدینے سے پیمبر کے نواسے کا سفر
جیسے طوفان سے پہلے کسی طوفاں کی خبر
فکرِ داندیشہ و ہجیان غم و خوف و خطر
جیسے دل دھڑکتا ہوئی ہر راہ گزر

درد کی موجِ رواں قلبِ حزیں کے نیچے
دل محمد کا دھڑکتا ہے زبیں کے نیچے
باغِ زہرا کا تراشا گیا دیرانوں سے
ٹٹ گیا خانہٴ مظلوم بیباکانوں سے
بچے شیریں کے گھٹ گھٹ گئے زندانوں میں
سرخیاں لگتی گئیں صبر کے افسانوں میں

درد میں ڈوبے ہوئے گویا رہے ہیں نالے
ایک بیک جیسے سس جابیں جگر کے چھالے
تو نے جب موڑ فسانے میں دیا ہے یارب
زہرِ سفراط نے زنداں میں بیا ہے یارب
آدمی موت کے جھولے میں جیا ہے یارب
بدلہ کیا لغزشِ آدم کا لیا ہے یارب

ہے یہ تفصیلِ مشقت، خطِ تقدیر نہیں
آدمی قید ہے گویاؤں میں زنجیر نہیں

اے خدا زخم دل رنج براں ہے روٹی
گہر میں مزدور کے فاقہ ہے کہاں ہے روٹی
بھوک کی آگ دکھتی ہے دھواں ہے روٹی
گو لیاں پیسے کی سستی ہیں گراں ہے روٹی

خون مزدور شکار گویں برس جاتا ہے
داغے دانے کو لشراب بھی نرس جاتا ہے

درو کی ٹپس سے جب دل بھپیں سینے دھڑکیں
بچے جب گود میں ماں باپ کی غم سے بھرکیں
خون کے اشکوں میں جب درپ رہی ہوں بھکیں
آدمی کیا کرے جب بھوک کے شعلے بھڑکیں

خود کشی کرنا خطا زہر کا پینا ہے گناہ
مرنا مفلس کا گوارہ نہیں جینا ہے گناہ

نصف عالم میں اگر بھوک رہے گی یارب
دنیا افسانہ بیداد کہے گی یارب
ذوق تعبیر میں تخریب سہے گی یارب
خاک پر خون کی اک نہر بھے گی یارب

سرخیاں آگ آگ دیں نہ فسانے کی کہیں
اینٹ سے اینٹ نہ بچ جائے زمانے کی کہیں

خون میں ڈوبی ہوئی کونسی تصویر نہیں
کون دل ناوک الام سے بھر نہیں
زندگی خواب ہے جس کی کوئی تعبیر نہیں
جسٹرا بنام میں تخریب ہے تعبیر نہیں

زندگی نام ہے بس موت کی نیباری کا
ناحق الزام ہے مجبوروں پہ مختاری کا

اہل دانش میں کشاکش ہے نیادیت کیلئے
سائشیں کھیل ہیں ارباب سیاست کیلئے
نوبہ نوڈھتے ہیں ہتھیار ہلاکت کیلئے
قتلے بھر جائے واسطے ہیں قیامت کیلئے

ایمی جنگ کا سماں ہوا جاتا ہے
آدمی خوف سے ہلکان ہوا جاتا ہے

نقش تہذیب و تمدن کا مٹانے والے
بستیاں ہم کے دھاکوں سے اڑانے والے
خون سے خاک کو زر جنر بنانے والے
اک نئی جنگ کا اسٹیج بنانے والے

کیا غرض ان کو، جہاں نذیر ہلاکت ہو جائے
ان کے ہتھیار بھینچا ہے قیامت ہو جائے

جن کی محنت ہے انہیں پھل نہیں ملتا یارب
انک پیتا ہے بشر، جل نہیں ملتا یارب
چین انسان کو کسی پل نہیں ملتا یارب
تیری دنیا کا مجھے حل نہیں ملتا یارب

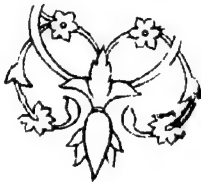
سر پر مظلوم کے جل جاتی ہے تلوار بھی
عصبتیں بکھتی ہیں یارب سر بازار بھی

منزل امن کہاں مہلت آرام کہاں
آدمی ڈھونڈھنا بھڑانے حقیقت کا نشان
علم و حکمت سے ہے تسخیر فلک کا سماں
ہے مگر خوف سے انسان کے آسائ لڑاں

رنگ خون آنکھ کے اشکوں میں بھرا جاتا ہے
آدمی اپنے ہی سائے سے ڈرا جاتا ہے

جبر کا نام ہے دنیا میں عدالت مولا
مکر کی راہ پر چلتی ہے سیاست مولا
آج ہوتی ہے ضمیروں کی تجارت مولا
ادر کیا اس سے سوا ہوگی ہلاکت مولا

خوف امر و زعم دوش سے فرصت دیدے
اب تو ایلیس کو دنیا کی حکومت دیدے



خلافت

آسمانی
پادشاہت
راشدہ

ادنیٰ آدم پر
سید عبدالعزیز اصلاحی

آسمانی پادشاہت یا صحیفہ آسمانی کی ہدایت و منشا پر قائم ریاست کی عملی تصویر جہاں نظر آتی ہے وہ ہے خلافت راشدہ کا دور جہاں فروتنی، عاجزی، انکساری، خلائت، مساوات اور حقیقی بھائی چارہ کی پوری کار فرمائی ہے۔ خلافت راشدہ شخصی یا نسل، امتیاز سے بہت دور خالص نظریہ اور خالص اصول کی نمائندہ سیاست کہی جاسکتی ہے۔ خلافت راشدہ کو ہم ذاتی پرور گنبدہ شخصی شہرت اور نسل پرستی سے بہت دور خالص فروتنی اور احساس نیابت و ترجمانی پر قائم مثالی و درحکومت کہہ سکتے ہیں۔ جہاں اندرون و بیرون ملک دونوں ہی جگہ امتیاز نسل و رنگ مساوات کی ترازو کو قائم کر کے خالق کائنات کی اصل فرمانروائی کے تحت حکمرانی کی گئی ہو۔ اصول اور نظریہ کی کار فرمائی جس درجہ انتہا اور غالب ہمیں خلافت راشدہ میں نظر آتی ہے اسکی جھلک کہیں اور کسی دور میں دکھائی نہیں دیتی خلائت، خوف آخرت، مواخذہ، محاسبہ نفس عوام کے سامنے جو ابھی عوام کے معاملات میں احتیاط انکے درمیان قیام عدل و قسط کا جو معیار خلفائے راشدین نے قائم کیا وہ انتہائی مثالی ہے۔

مسیحی علماء کی کسی جانبدارانہ ترجمانی اور وضاحت سے الگ ہو کر اگر دور خلافت کا ہم حقیقت پسندانہ جائزہ لیں تو ہمیں یہ احترام کرنا ہوگا کہ ہم سالوں کا یہ دور انسانی تاریخ میں بے مثال گذر جہاں دشمنوں، رقیبوں اور مخالفوں سب سے پورے انصاف اور یکساں کاری کا بڑا دیکھا گیا ہو۔ گرجہ دور خلافت ۴۰ برسوں سے زیادہ مدت تک قائم نہ رہا اور یہ مثالی دور بھی کچھ جمیعت کچھ اہل کتاب کی منظم سازش کچھ منافقین کی ریشہ و دانیوں اور کچھ آپس کی غلط فہمیوں کا کسی حد تک شکار رہا۔ پھر بھی اس دور نے مانگ حقیقی کی فرمانروائی کا وہ نمونہ جو عورت ہے جس پر جتنا کچھ لکھا جائے کم ہے۔

نفس اور ذات کی قربانی سخت ترین مذہبی غلبہ کے دور میں بھی انتہائی جا کاہ ثابت ہوتی ہے۔ اسکے باوجود اس دور کے ہر سو فیصدی اس صفت سے آراستہ نظر آتے ہیں۔ دور خلافت کے انتخابات اور نامزدگیاں جمہوری اور عوامی تھیں، اسے عوام کے جذبات و خواہشات کا صحیح نمائندہ ہونے سے کوئی انکار نہیں کر سکتا اس لئے بھی کہ فرمانروا کے انتخاب میں جہاں کہیں خلائت، عاقبت اندیشی اور آخرت کو اہمیت دینے والے حضرات کا ہاتھ ہو وہاں دوست اور دشمن سب کے ساتھ انصاف لازمی طور پر مد نظر ہوا کرتا ہے۔

دور خلافت کے ہیرو اور رہنما کی حیثیت سے حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی عظیم

قرون اولیٰ کے بارے میں کچھ واضح طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ کسی بھی نبی و کائنات کے خلیفہ میں گزرتا رحمت آدم کی اولاد آسمانی پادشاہت کے خواب کی تعبیر کس حد تک پورا کر سکی۔ جہاں تک مصری تہذیب، چین و ہند کے سماج مو پوٹا مہد اور ایران کی تہذیبوں کے بارے میں ہمیں دریافت حاصل ہے اس سے کسی مثالی اور یادگار خلافت کے طرز کی تہذیب اور فرمانروائی کا پتہ نہیں چلتا۔ روم و یونان کی جس مثالی جمہوریت کا درس آج مشرق و مغرب کی تعلیم گاہوں میں دیا جاتا ہے۔ وہ فروتنی، انکساری، خلائت، مساوی اور کسی مذہبی تصور کی نشاندہی نہیں کرتی۔ روم و یونان کی جمہوریت چند مصلحین اور سیاسی مفکرین کے فکر کا نتیجہ تھی جسے ہم کسی صحیفہ آسمانی کی نمائندہ تہذیب نہیں کہہ سکتے۔

قرون وسطیٰ میں بائبل، ایمان اور شام کی تہذیبیں نسل اور خاندانی تباہی اور تباہی شان و شوکت کا شکار ہوئیں۔ رام راج کا جو تصور ہمارے سامنے پیش کیا جاتا ہے وہ بھی ایک گرائی فڈ شخصیت سے فسوس ہے اور اس کے بارے میں کچھ کہیں کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ کس حد تک آسمانی ہدایت و صحیفہ کے مطابق اس دور میں عمل ہو سکا۔

جہاں تک مسیحی علماء کا تعلق ہے وہ گرجہ ہر دور میں آسمانی پادشاہت پر زور دیتے رہے لیکن اس کے خواب کی کبھی تکمیل نہ ہو سکی۔ روم میں پاپائے روم کے تحت آج جو فرمانروائی جاری ہے اسے بھی انجیل کی رہنمائی کا مصداق نہیں کہہ سکتے۔

آخرت اور انھاری کیلئے حضرت عثمان غنیؓ کی شخصیت بے مثال ہے۔ آپؓ کو دروغ و غفلت میں منافقین کی ریشہ دوانیاں بہت بڑھ چکی تھیں اور حق و انصاف کا تقاضہ تھا کہ ان کی گزشتہ ناپاکی جاپیں لیکن حضرت عثمان غنیؓ نے غم و درگزر سے کام لیا اور دشمنوں کو معاف کیا۔

دور خلافت کی آخری کڑی حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ ہیں جو قریش کی عظیم طاقت و حمایت کے باوجود حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر صابر رہے اور اس سوال پر بھی لب کشائی نہ کی اور باحق مذہب آیا۔ ان کے رسائل سے بہت قریب ہونے کے باوجود تینوں خلفائے کی اطاعت کی اور خلافت پر اپنے نہ آنے دی اور عوام کو بھی تصور سے باز رکھتے رہے۔ حضرت علیؓ زہد و تقویٰ اور خدا ترسی کا ایک عظیم المثال رکھتا تھا کہ اہل تصوف آج بھی تصوف کا حضرت علیؓ کو لکھتے سمجھتے ہیں۔

جی تصور اہل کتاب کی ڈیو بیسی اور منافقین کی ریشہ دوانیوں کے نتیجے میں کنہ پروری کی کچھ بو حضرت عثمانؓ کے دور ہی سے آنے لگی تھی لیکن حضرت علیؓ نے اتحاد و اتفاق کے جس جذبہ کے ساتھ پیغمبر کے فلاح کی دیواریں ہلا دیں تبھی اسی طرح اپنے ماننے والوں خوارج کی بھی پوری سرکوبی کرائی اور نہروان میں ان کا منی عام کر دیا اور کنہ پروری کے جرائم کو مٹا دینا چاہا۔

خود اپنے ماننے والوں کے خلاف اس قدر سخت اور فیصلہ کن قدم اٹھانے کا جو مثال نمونہ آپؓ نے چھوڑا وہ ہمیں اور نہیں ملتا۔ جنگ صفین کا واقعہ ہمارے عظیم غلط فہمی کا نتیجہ تھا۔ پھر بھی اس سے اس بات پر روشنی پڑتی ہے کہ جابین اپنے آپ کو صحیح و فاضل سمجھتے ہوئے اپنی جگہ پر قائم اور حق و انصاف کیلئے نہ صرف کشتش کا سامنا کیا جس میں ذات اور ذاتی اغراض کے مقابلہ میں ہمیں حاصل اور نظریہ کی کار فرمائی نظر آتی ہے۔

خلافت راشدہ دراصل منکسر مزاج، خدا ترس، فروتن اور نفس اور ذات سے بالاتر عظیم ہستیوں کے مثالی دور کی ایک یادگار سیاست ہے جو گرچہ بہت جلد ختم ہو گئی۔ پھر بھی اس سرزمین پر جہاں انسان شیاطین کی عظیم اور بے پناہ ریشہ دوانیوں اور فتنوں کا شکار ہے۔ آسمانی ہدایت و نشانہ کے مطابق نیابت خلافت کا ایک مثالی نمونہ بھی چھوڑ گئی جس میں ریاست، عوام اور فرمانروائی صحیح تصور ہمارے سامنے آتی ہے جہاں سرمایہ، طاہر داری، ذاتی فائدہ، کس و کس کے امتیازات سے بہت دور ہیں احساس قرض و غلا ترسی اور اسبہ نفس کا درس ملتا ہے۔

خلافت راشدہ کا مثالی دور پہلی رئیس مملکت اور کورمیاں صحیح رشتہ اور پوزیشن کی وضاحت کرتا ہے۔

خلافت راشدہ نے ایک اصول ایک نظریہ اور ایک فرمانروائے تخت عوام کو زندگی گزارنے کا ایک مثالی نمونہ دیا۔ خلافت راشدہ نے قرونِ حاضرہ کے خلافت کی ریاست و نظام کو بتایا کہ حقیقی سوشلزم کیا ہے، عوامی نظام پر قائم ریاست کیسے کہہ سکتے ہیں۔ صبح جہوریت کیا ہو سکتی ہے۔ انصاف برائی کیسے بھائی چارہ کو عملی طور پر کس طرح کار فرما ہونا چاہیے۔ رئیس مملکت کی طاقت کیا ہونی چاہیے۔ عوام کتنے ہا اختیار ہو کر کتنے ہیں۔ عوام کی اصل پوزیشن کیا ہوتی ہے، عوام اور رئیس مملکت کے درمیان کیا رشتہ ہونا چاہیے۔ رئیس مملکت کی داخلہ اور خارجہ پالیسی کیا ہونی چاہیے۔ خوشحالی، نظام کاری اور مسادات کو بیرون چڑھانے میں کتنے سخت قدم اٹھانے پڑتے ہیں۔ ریاست کا غم و انہوں اور پرائیویٹ کو کس حد تک تسلیم کرتا ہے۔ قسط و عدل کا قائم رکھنا کتنا ضروری ہے۔ فتوحات اور سیاسی کامراہیوں کے موقع پر غیر ملکی اٹلاک و حمایت سے کس قدر دور رہنا چاہیے۔ مذہبی رد و اداری کسے کہتے ہیں۔ مراعات اور درگزر کا صحیح مفہوم کیا ہے۔

خلافت راشدہ نے ایک بین الاقوامی سیاست بین الاقوامی طرز زندگی کی داغ بیل ڈالی اور دنیا کے سامنے ایک نمونہ پیش کیا کہ متضاد نظریہ رکھنے والے عوام آپس میں کس طرح امن و امان خوشحالی، اعتماد اور محبوسہ کے ساتھ ہم رشتہ رہ سکتے ہیں تقویٰ منافرت کشیدگی، فرقہ پرستی، تنگ نظری کیلئے خلافت راشدہ جیسی سیاست میں کوئی جگہ نہیں۔ خلافت راشدہ کے جتنے نئے سائے انسان بھائی بھائی ہیں، کسی عربی کو عجمی اور کالے کو گورے کو کوئی فضیلت نہیں، دوسروں کی عزت و آمد و مال و منافع اور جائیداد حرام ہے۔ خلافت راشدہ جیسی طرز سیاست میں رئیس مملکت پہلے سب کو کارہ سکتا ہے پھر اس ریاست کے عوام۔ خلافت راشدہ اندرون و بیرون مملکت میں دو متضاد پالیسیوں کے تحت خلاف ہے۔ خلافت راشدہ جیسی طرز حکومت میں انفرادی ملکیت کو ذاتی رکھنے ہوئے سرمایہ دارانہ نظریہ کیلئے کوئی جگہ نہیں۔ یہاں ایسے تنگ نہیں قائم کئے جاسکتے جن کی بنیاد منافع خوری اور سود خوری پر ہو۔ خلافت راشدہ جیسی طرز حکومت میں ایسی دھم کیلئے کوئی گنجائش نہیں جس میں اقتصادی ناکہ بندی کسی مخصوص مملکت کی بہبود اور کو اٹھانے، بازار کی اندھا دھند دوڑ میں بازی ہانے جیسی کوئی بات

خلافت راشدہ نے ایک اصول ایک نظریہ اور ایک فرمانروا کے تحت عوام کو زندگی گزارنے کا ایک مثالی نمونہ پیش کیا۔ خلافت راشدہ نے قرونِ حاضرہ کے جمہوریت اور ریاست و فلسفہ کو بتایا کہ حقیقی سوشلزم کیا ہے، عوامی فلاح پر قائم ریاست کسے کہتے ہیں۔ جمیع جمہوریت الیاد سکتی ہے۔ انصاف برابری صمیم بھائی چارہ کو عملی طور پر کس طرح کارفرما بنا جا سکتا ہے۔ اس مکتب کی حیثیت کیا ہونی چاہیے۔ عوام کتنے با اختیار ہوا کرتے ہیں عوام اور ان کی مملکت کے درمیان کیا رشتہ ہونا چاہیے۔ ان کے پاس کیا ہونی چاہیے۔ خوشحالی فلاح کاری اور مساوات شہر میں بے سخت قدم اٹھانے پڑتے ہیں۔ ریاست کا عہدہ انہوں اور انہوں کو کس حد تک تسلیم ہوتا ہے۔ عدالت کا نام کیا ہونا چاہیے۔ فتوحات اور سیاسی کام انہوں کے موقع پر بغیر مالک کی ملک و مملکت کے کیا ہونا چاہیے۔ ان کے لئے روایت اور درگزر کا صحیح مفہوم کیا ہے۔

کوہاوی کیا۔

خلافت راشدہ سے پہلے ریاست کا جو تصور رہا ہے اس میں انفرادیت، نسل و خون اور گنبد و گھرانہ کا غلبہ نظر آتا ہے لیکن اصول و نظریہ کی جو کارفرمائی ہو یہاں ملتی ہے وہ کہیں اور نظر نہیں آتی۔ فتوحات معروضات کو محض اسلام نے ذاتی مفاد و ذاتی ملکیت و سرمایہ کیلئے استعمال نہیں کیا بلکہ نظریہ لائے کہ تو بیع اور پھیلانے کا اسے بہترین ذریعہ سمجھا۔ خلافت راشدہ کے دور کے فتوحات کسی گندہ سیاست کو لیکر سامنے نہیں آئے بلکہ ان کے پس پردہ یہ تصور تھا کہ جس انسانی فرمانروائی سے لوگ گھر چکے ان کی گھریلو دور کی جائے انہیں انصاف برابری اور عدل و قسط قائم کیا جائے۔ ان کی معاشیات سیاست سماج اور مذہب کو صحیفہ انسانی کی ہدایت و نشانہ کے مطابق ڈھالا جائے۔ نسل اور قومی جنگوں کا خاتمہ کیا جائے۔ جاہلیت و تعصب فرقی پرستی اور کشیدگی کو دور کر کے زندگی اور موت کے مقصد کو خالصتہً توجہ اللہ قرار دیا جائے۔ سب کو بھائی بھائی سمجھا جائے۔ جہاں مراعات کی ضرورت پیش آئے وہاں مراعات دی جائے اور جہاں سخت گیری کی ضرورت ہو وہاں سخت گیری سے کام لیا جائے۔

خلافت راشدہ آج سے ۱۲ سو سال پہلے بین الاقوامی سیاست معاشیات اور ایک رشتہ میں جڑے ہوئے سماج کی بنیاد رکھ چکی تھی۔ فتوحات کا مسلسل سلسلہ جاری تھا پھر بھی اس وقت نہ اس ڈھنگ کا کوئی نظریہ کارفرما نہ تھا کہ ایک بین الاقوامی تنظیم بن جائے جسکی بنیاد ہو، مختلف ڈھنگ کے سیاسی، سماجی اور اقتصادی دیکھا بھار جائے، سازشیں کرائی جائیں، منافقتیں پھیلانی جائے، توڑ پھوڑ اور تخریبی نظریوں کیلئے مختلف ادارے قائم کر لیا جائے۔

ہو۔ دناغ اور دغاخی اسلمہ کی پیداوار ہیں اس طرز کی سیاست میں ایسی پیداوار کی اجازت نہیں دی جاسکتی جو نسل انسانی کے لئے ہلاکت خیز ہو۔ خلافت راشدہ میں نسل خون رنگ اور زبان کی بالادستی کی جگہ اصول اور نظریہ کی بالادستی تسلیم کی گئی ہے۔ یہاں کسی قومی اور بین الاقوامی ناکہ بندی کی اجازت نہیں دی جاسکتی جس سے کسی ایک ملک کی فرمانروائی اور برتری کا اظہار ہوا اور دوسروں کا گلہ کٹے۔ نسل قوم خون زبان اور سیاست کی بنیاد پر یہاں ایک شہری کو حق شہریت سے محروم نہیں کیا جاسکتا۔ کسی مخصوص نسل والی قوم کو نسل کشی پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ سیاسی سازش کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ ایسے سیاسی ادارے نہیں قائم کئے جاسکتے جن میں کسی ایک طبقہ اور ملک کے لوگوں کو برتری حاصل ہو۔

خلافت راشدہ سیاسی سازش، توڑ پھوڑ، نسل انبیاز، جغرافیہ، تریج، خصوصیت، انبیاز، نابرابری، فرق نسل و خون سے بہت دور صمیم بھائی چارہ مساوات جمہوریت سوشلزم اور غیر مذہبی خصوصیات پر قائم ریاست کے تصور کا نام ہے جہاں خدا ترسی، فروتنی، قربانی، محاسبہ نفس، مواخذہ اور جوابدہی کے تصورات کی کارفرمائی اور خلیہ ہو۔

خلافت راشدہ فتوحات اسلامی، مملکت اسلامیہ کے پھیلاؤ و وسعت، عوامی خوشحالی، دولت کی فراوانی، آباد کاری، نئی کالونیاں اور شہروں کے قیام، اسلامی نظریہ کی ترویج اور عرب قوم کی مقبولیت کا دوسرے۔ وہی جو علم و فلسفہ سے دور تھے۔ دور خلافت میں اہل علم و فلسفہ پر چھائے معروضات اور روم و ایران میں کلمہ توحید کا نعرہ بلند کیا، شجاعت اور بہادری کا لہ شال رکھا، قائم کیا۔ یورپ کے فلسفیوں سے نظریاتی ٹھکرائی اور اسلام کے نظریہ

۱۹۹۳ء میں ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل

عبد الطیف اعظمی

کہ یہ ان مسائل میں ہیں جن سے اوروں کے مقابلے میں مسلمان زیادہ متاثر اور پریشان ہیں۔ اس لئے ان کو بھی میں مسلمانوں کے اہم مسائل میں شمار کرتا ہوں۔ اب آئیے ان پر ذرا تفصیل سے باتیں کر لیں:-

ہندو مسلم فسادات: ہندو مسلم فسادات کی روایات کی بنیاد برطانوی دہر حکومت میں پڑی تھی۔ خیال تھا کہ پاکستان کے قیام سے جہاں ملک کے اور فرقہ وارانہ مسئلے حل ہو جائیں گے یہ بھی ختم ہو جائے گا۔ مگر عین آزادی کے زمانے میں یعنی ۱۹۴۷ء اگست ۱۵ء سے لے کر عرصہ پہلے نئے انداز سے فسادات کی جڑیں بھڑکیں۔ اس کا سلسلہ کسی نہ کسی شکل میں اب بھی جاری ہے۔ خاص طور پر اسی کو حل کرنے کے لیے مجلس مشاورت کی بنیاد پڑی جس میں قوم پرست مسلمانوں کے علاوہ ————— (۱) ————— مسلمانوں کی تقریباً سبھی جماعتیں شریک ہوئیں۔ ایک تو اس کی بنیاد ہی فرقہ پرستی تھی، مگر بعد میں جمیعت العلماء کے لوگ الگ ہو گئے تو اس میں صرف وہی لوگ رہ گئے جن کی قوم پرستی یا سیکولرزم مشتبہ ہے۔ اس کے صدر اور نائب صدر ————— (۲) ————— ہیں جیسے دو ایک اور ہوں۔ کا ماضی بلاشبہ فرقہ پرستی سے ہمارا ہاں ہے مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جا سکتا کہ سیکولر اور قومی تحریکیں سے ان کا رشتہ اور تعلق دیرپا مضبوط نہیں رہا، جیسا پہلے تھا یہ جماعت بھی، جس کا بڑا مقصد ہندو مسلم فسادات کی روک تھام تھا، قطعاً ناکام رہی، نہ صرف یہ کہ آٹھ دن کے فسادات کو روک نہ سکی، سب سے زیادہ افسوس ناک بات یہ کہ وہ کوئی ایکم یا فاکٹور بھی پیش کرنے سے قاصر رہی جس سے اس کی روک تھام ہو سکے یا اس میں قابل لحاظ کمی ہو سکے۔ ————— (۳) ————— کے انتخابات میں مجلس مشاورت نے ایک خاص انداز سے شرکت کی تھی۔ اس کا خیال تھا کہ اگر مسلمانوں نے اس کے مشورے پر عمل کیا تو فسادات پر بھی قابو حاصل کیا جاسکے گا اور دوسرے مسائل بھی حل ہو سکیں گے مجلس کے دعوے کے مطابق مسلمانوں کی بھاری اکثریت نے اس کے مشوروں کو قبول کیا۔ اور اس کے نمائندوں کو کامیاب بنایا، مگر دیکھنے والوں نے دیکھا کہ اسی سال جب مجلس مشاورت کے نمائندے اسمبلیوں میں پہنچے اور متعدد صوبوں میں غیر جانگزی حکومتنیں قائم ہوئیں جن میں وہ جماعتیں اور اشخاص بھی شامل تھے جن کو کامیاب بنانے میں مجلس نے شاندار کارنامے انجام دیئے تھے، سب سے زیادہ فسادات ہوئے۔

مسلم مجلس مشاورت کی اس ناکامی کے بعد ضرور متنبہ ہے کہ اس مسئلے

آزادی کے بعد ————— یا بہ اضافہ دیگر تقسیم ملک کے ہندوستانی مسلمانوں کو بہت سی مشکلات اور پریشانیوں کا شکار ہو چکا ہے۔ دو چار ہونا پڑا۔ مگر ۱۹۹۱ء کے لیے انتخابات اور پھر جم غفیر کا جو، میرے خیال میں پچھلے بیس سال کی طرح بدترین کوئی اور سال اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ لیکن ہندوستانی مسلمان جن مسائل سے دوچار ہیں، وہ نئے نہیں ہیں اور پچھلے سالوں سے ان میں کوئی خاص نیا مسئلہ پیدا نہیں ہوا، مگر بحیثیت مجموعی یہ سال مسلمانوں کو اس نہ آیا۔ اور گزشتہ برسوں کے مقابلے میں کچھ زیادہ ہی سختی کے فیصلے ہمارے خلاف رہے۔

۱۔ ۱۹۹۱ء میں مسلمانوں کے مسائل کے نقطہ نظر سے یہ نہیں عام حالت اور مسائل کے لحاظ سے بھی آزادی کے بعد یہ سب سے خراب سال گزرا ہے۔ قوم و ملک کو اس سال جن مشکلات اور پریشانیوں سے سابقہ پڑا، اس کی آزادی کے دور میں کوئی نظیر ملنا مشکل ہے اور جب پورے ملک و قوم کی یہ حالت رہی ہے تو مسلم اقلیت اس سے کیونکر محفوظ رہ سکتی تھی۔ مگر چونکہ ہماری گفتگو کا موضوع صرف ہندوستانی مسلمان ہیں۔ اس لیے اس موضوع میں ہم صرف ان ہی کے مسائل اور مشکلات کا ذکر کریں گے۔ ان مسائل اور مشکلات پر جو گزشتہ سال ہندوستانی مسلمانوں کو پریشانی، تفصیل سے گفتگو کرنے سے قبل، بہتر ہوگا اگر میں یہ عرض کروں کہ میرے نزدیک ان کے اہم مسائل کیا ہیں۔ میرے خیال میں وہ مسائل جن سے ہندوستانی مسلمانوں کا ذہن پریشان رہتا ہے اور جن کو حل کرنے کے لیے وہ بیتاب ہیں۔ حسب ذیل ہیں:-

- ۱۔ آٹھ دن کے فسادات۔
- ۲۔ مذہبی اور تہذیبی اقدار کا تحفظ۔ مسلم پرسنل لا
- ۳۔ اردو کا دستوری حق
- ۴۔ تعلیمی آزادی۔ مسلم یونیورسٹی کی خود مختاری
- ۵۔ کشمیر کا متنازعہ مسئلہ

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ان میں سے دو مسئلے۔ اردو اور کشمیر مسلمانوں سے خاص طور پر تعلق نہیں رکھتے، بلکہ کے عام مسائل میں سے ہیں۔ یہ بات ایک حد تک صحیح ہے اور اس میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ ان کو تحریق پرستی سے دور رکھی جاسکتا ہے، مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا

پر از سر نو غور کریں اور نئے طریقے آزمائیں۔ سیکولر اور قوم پرستوں کے جلسے کے قیام کے وقت جو کچھ کہا تھا یعنی یہ کہ مسلمانوں کی جماعت اتنے بڑے اور مشکل مسئلے کو حل نہ کر سکے گی، صرف یہ حرف صحیح ثابت ہوا ہے۔ بہتر ہوگا اگر قوم پرور عناصر کی مدد سے۔ جن میں ہندو مسلمان دونوں شامل ہوں۔ اس مسئلے کو حل کرنے کی کوشش کی جائے۔

مذہبی اور تہذیبی اقدار کا تحفظ۔ مسلم پرسنل لا ہندوستانی مسلمانوں کے مذہبی اور تہذیبی اقدار کے مسئلے پر صرف فرقہ وارانہ نقطہ نظر ہی سے غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ زمانے کے حالات و واقعات کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے یعنی ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ مسلمان ہندوستان میں جہاں وہ اقلیت میں ہیں اور جہاں ہندو فرقہ پرست جماعتیں انھیں جن شکمہ ان کی سخت دشمن ہے، وہ اپنی مذہبی اور تہذیبی قدروں کو کس طرح محفوظ رکھیں؟ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ زمانے کے بدلتے ہوئے حالات میں وہ کس پر اور کس حد تک زور دیں؟

مسلمانوں کے اس دستوری اور ملی حق سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ انھیں مکمل طور پر مذہبی اور تہذیبی خود مختاری حاصل ہے اور وہ اپنی اس خود مختاری کو ہر حالت میں اور ہر قیمت پر برقرار رکھیں گے۔ مگر اسی کے ساتھ اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حالات کو بھی یکسر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ کبھی کبھی بعض مفصل اور ضابطہ بندی کی خاطر حالات سے بھرتہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ افسوس ہے کہ مسلمانوں میں کوئی مرکزی قیادت نہیں ہے جو صحیح رہنمائی کے فرائض انجام دے سکے۔ اس کی وجہ سے عام مسلمان حالات کے تقاضوں کو سمجھنے سے قطعاً قاصر رہتے ہیں اور کبھی کبھی جذبات میں غلط اقدام کر بیٹھتے ہیں مثلاً کے طور پر مسلم پرسنل کو لیجے۔ ہم جب بھی اس کا ذکر کرتے ہیں تو خالص جذباتی انداز میں۔ ہم میں سے کوئی شخص یا کوئی اخبار یہ بتلانے کی کوشش نہیں کرتا کہ مسلم پرسنل کے نام سے انگریزی حکومت نے جو قانون بنایا تھا اور جس میں عدالتی فیصلوں کے ذریعہ بہت سی تبدیلیاں ہوئی ہیں اور وقتاً فوقتاً ہوتی رہتی ہیں، وہی میں کتنی چیزیں اسلامی ہیں اور کتنی غیر اسلامی کافی عرصہ ہوا ایک مذہبی ماہر نے مسلم پرسنل لا نمبر نکالنے کا اعلان کیا تھا میں نے مدیر محترم سے گزارش کی تھی کہ وہ یہ ضرور بتلائیں کہ مسلم پرسنل لا کیا ہے اور یہ بھی بتلائیں کہ زمانے کے تقاضوں کے مطابق سماجی معاملات اور مسائل میں کیا تبدیلیاں کرنا ضروری ہیں اور یہ تبدیلیاں کون کرے۔ یہ خاص نمبر نہیں نکل سکا اور جب میں نے ان کو خط لکھ کر معلوم کیا تو ان کا جواب یہ تھا کہ انھیں اس کے لئے مضامین نہیں مل سکے۔ یہ جیسے پہلے سے معلوم تھا کہ اس موضوع پر مسلمانوں میں نہایت کم لوگ ہیں جو کہہ سکیں اور جو لوگ کہہ سکتے

ہیں، ان کی مسلمانوں میں کوئی سننے والا نہیں ہے اور ان کی اصلاحی کوششیں ایک شخص بھی نہیں ہے جو اس معاملے میں ذرا بھی رہنمائی کر سکے۔ کمالیہ اور دیگر دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ارباب حل و عقد نے اس غرض سے ایک مجلس قائم کی تھی، جو ان اسلامی قواعد و قوانین یا مسائل پر غور کر سکے کہ زمانے کی تبدیلی اور اس کے تقاضوں کی بناء پر نظر ثانی کے محتاج ہیں، مگر افسوس کہ ایک کلیل و حصر گزار جانے کے بعد بھی اس نے اب تک کچھ نہیں کیا۔ علامہ کرام فرماتے ہیں کہ ہندوستانی پارلیمنٹ کو مسلم پرسنل لا میں کسی قسم کی تبدیلی کا حق نہیں ہے۔ یہ مسلمانوں کا مقصد اور جماعتی مسئلہ ہے، جو کہ تبدیلی کرنی ہوگی وہ خود کریں گے۔ لیکن چونکہ وہ خود کچھ نہیں کر رہے ہیں۔ اس لیے زمانہ ان کے انتظار میں رکھا نہیں رہے گا۔ یہ صحیح ہے کہ زیر قیام سال ۱۹۷۱ء میں۔ مسلم پرسنل لا یا مسلمانوں کے کسی بنیادی مذہبی اور تہذیبی معاملہ میں حکومت کی طرف سے کسی قسم کی مداخلت نہیں کی گئی ہے، مگر یہی تجویزیں پارلیمنٹ یا ریاستی اسمبلیوں میں ضرور پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، جن سے مسلم اخبارات میں تشویش کا اظہار کیا گیا، اگر مسلمانوں نے شوشل قوانین پر نظر ثانی نہ کی اور ضروری تبدیلیاں نہ کیں تو زمانہ بہر حال انتظار نہیں کرے گا۔ اور سیاسی جماعتیں اپنی کچھ برجہ اور سیاسی حلقوں کے مطابق کارروائیاں کریں گے۔

اُردو کا دستوری حق اُردو کو اس کا دستوری حق دلانے کے لئے ایک طویل عرصے سے جدوجہد جاری ہے۔ مختلف حالات میں اس کو مختلف قسم کی سہولتیں دی گئیں، مگر اردو دانوں کی مطالبہ تھا کہ خمیازہ میں اسے دوسری سرکاری زبان کی حیثیت سے تسلیم کر لیا جائے، اسے اب تک تسلیم نہیں کیا گیا ہے۔ مسلمانوں کے ایک طبقہ کا خیال تھا کہ اس مسئلہ میں جب تک شدت سے کام نہیں لیا جائے گا اس وقت تک کام نہیں چلے گا۔ ان لوگوں کا یہ بھی خیال تھا کہ چونکہ کانگریس نے اپنے بیس سالہ دور حکومت میں اردو کو تسلیم نہیں کیا، اس لئے دوسری سیاسی جماعتوں سے معاملہ کیا جائے۔ انگلش کے زمانے میں ہر جماعت کو مسلمانوں کے دوٹوں ضرورت تھی، اس لئے انھوں نے بڑھ بڑھ کر وعدے کئے اور سادہ لوح مسلمانوں نے ان وعدوں پر اعتماد کر لیا، چنانچہ جمیتہ العلماء کے علاوہ تمام مسلمان جماعتوں نے کانگریس کے مخالفین کی کھلی کمر ہمدادی اور انھیں انتخابات میں کامیاب بنانے کی کوشش کی۔ بہار اور یوپی میں غیر کانگریسی وزائیں بین تو انھوں نے اپنے مشترک پروگرام میں اردو کو بھی شامل کیا اور وعدہ کیا کہ اسے دستوراً لایا سے تسلیم کیا جائے گا۔ مگر جب عمل کا وقت آیا تو انھوں نے اپنی ہی صفائی کے ساتھ انکار کر دیا جنھیں صفائی سے اس کے لئے وعدہ کیا تھا۔ اردو کے کچھ حلقوں نے سیاسی دیاؤ اور احتجاج کے طریقے بھی اپنیے

مردمان گھروں کے لباس

راجستانی دلہن جو گھرا لگے
لباس تو پھنتی ہے مگواس میں
غضب کا سلیقہ ہوتا ہے۔

شیراز مجھے آج بھی خوب یاد آتا ہے
میں گھر میں بیٹھ کر ہنس کر رہتی تھی۔
اب وہ صحت و شاک کسی فرقہ کے لئے
محنت نہ دیتا۔





کشمیر کے
کنوار باد

شاعری کے
موسم پر

کے جگہ سے ہندوؤں کو کوئی مفید نتیجہ نہیں نکلا، بلکہ مسلمانوں کو بعض صورتوں میں اس کی بہت بڑی قیمت ادا کرنی پڑی۔ خاص طور پر رانچی میں مسلمانوں کو جلائی اور مالی نقصان ہوا، اس کی خال لسانی تنازعہ کی حالت میں نہیں حل سکے گی۔

غرض مسئلہ میں اردو کی جدوجہد کو ناکامی ہوئی ہے، اس کی بنا پر اب اس کی کامیابی کی امیدیں بالکل موقوف ہو گئی ہیں اور آئندہ کے لئے کوئی راہ دکھائی نہیں دیتی۔ میرے نزدیک صرف ایک صورت باقی رہ گئی ہے کہ اردو والے حکومت سے تمام امیدیں منقطع کر کے خود اپنی کوششوں

پر بھروسہ کر دیں اور وہ اجتماعی طور پر ایسے طریقے سوچیں اور اسکیمیں بنائیں جو اردو کو زندہ رکھنے کے لئے ضروری ہیں۔ اس وقت صرف انجمن ترقی اردو ایک ایسی انجمن ہے جو اردو والوں کو اجتماعی کوششوں کا مرکز بن سکتی ہے۔ اسے فی الحال عوامی اسناد پوری طرح حاصل نہیں ہے۔ چاہئے کہ اپنے تعاون سے اس کو مضبوط بنائیں اور اس کے سالانہ اجلاس کے انعقاد پر زور دیں۔ جو کئی سال سے واجب ہے اور اس اجلاس میں چوری عید کی کے ساتھ اردو کو کم سے کم زندہ رکھنے کے طریقے پر غور کریں۔ ہم دوسرے کا شکوہ کیا کریں جب ہم اردو والے خود کچھ نہیں کرتے۔

تعلیمی آزادی۔ مسلم یونیورسٹی کی خود مختاری مسلم یونیورسٹی کی خود مختاری کا مسئلہ شہر میں جب طالب علموں کی حماقت کی وجہ سے حکومت کو مداخلت کا موقع ملا، انگریزوں کے سامنے آیا۔ اس وقت سے مسلمان اخبارات

اس مسئلے میں برابر لڑ رہے ہیں اور اس وقت سے مسلمان عوام میں بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ کچھ مسلمانوں نے جن کی پشت پناہی جماعت اسلامی کر رہی تھی، عدالت عالیہ دسپرم کورٹ میں ایک ایٹ بھی داخل کی تھی جو نامعلوم ہو گئی۔ اس فیصلے سے مسلمانوں کے ایکٹو خیالات کو بڑی مایوسی ہوئی۔ اپریل ۱۹۳۷ء کے افسوس ناک واقعہ کے بعد مسلم اخبارات میں مسلم یونیورسٹی کے متعلق جس طرح لکھا جا رہا ہے اور مسلمان عوام کو جو تاثر دیا جا رہا ہے، ان سب پر ملک کے موجودہ حالات اور دستور کی روشنی میں انتہائی سنجیدگی کے ساتھ غور کرنے کی ضرورت ہے۔ افسوس کہ اس خالص تعلیمی مسئلے کو سیاسی مسئلہ بنا دیا گیا ہے۔ جس سے نہ تو مسلمانوں کو کوئی فائدہ پہنچے گا اور نہ یونیورسٹی کو۔ مسئلہ تو یونیورسٹی کو اس میں آیا، مگر خوشی کی بات ہے کہ مسئلہ میں ایک مبارک فیصلہ ہوا ہے۔ یونیورسٹی کے ایک سینئر استاد کو اس کا وائس چانسلر مقرر کیا گیا ہے مسلم یونیورسٹی کی تاریخ میں ایک لحاظ سے یہ پہلی مثال ہے جس میں امید ہے کہ اس مبارک فیصلے سے مسلمان اور یونیورسٹی کے ساتھ اور کاہن فائدہ اٹھائیں گے اور یونیورسٹی کو سیاسی اکھاڑے سے نکال

کر اس میں تعلیمی فضا پیدا کریں گے۔

کشمیر کا مسئلہ۔ شیخ عبداللہ الشریک ربانی، سوشلسٹس کشمیر کے مسئلے نے جو ایک نئی صورت اختیار کی، اس کے اثرات مسئلے میں بھی باقی رہے۔ گزشتہ سال کے اختتام کے قریب حکومت کی پالیسی میں نمایاں تبدیلی شروع ہوئی اور شیخ عبداللہ اور ان کے ساتھیوں پر سے پابندیاں ہٹانے کی کوشش کی گئی۔ انھیں بیک کو مسئلہ میں ہی رہا کر دیا گیا، البتہ شیخ عبداللہ کو مکمل طور پر ۲ جنوری (۱۹۴۷ء) کو رہا کیا گیا مگر پھر بھی اس اہم واقعہ کو زیر تبصرہ سال ہی میں شمار کرنا چاہئے۔ اس لحاظ سے مسئلہ

مبارک ثابت ہوا، خدا کرے کہ مسئلہ اس سے زیادہ مبارک ثابت ہو۔ اور کشمیر کے مسئلہ کا جو ہندوستان اور پاکستان کے لئے تشویش و اضطراب کا سبب بنا ہوا ہے، کوئی ایسا حل تلاش کر لیا جائے جو وہ تینوں عناصر — ہندوستان، پاکستان اور کشمیر — کے لئے اطمینان اور سکون کا باعث ہو اور ہندوستانی مسلمانوں کا اضطراب دور ہو شیخ عبداللہ کے ابتدائی بیانات جو صلہ افزا ہیں، خدا کرے کہ وہ جذبات کی رو میں بہنے کے بجائے حالات کی پیچیدگی اور کشمیر کے پیش نظر سب سے عمل سے کام لیں اور حسن تدبیر کا ثبوت دیں۔

غرض مسئلہ بحیثیت مجموعی ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اچھا ثابت نہیں ہوا۔ مگر اسی سال کے اندر بعض ایسے تجربات یا واقعات ہوئے ہیں جن سے امید ہے کہ مسلمان سبق لیں گے اور مسئلے میں ان سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گے۔ مثلاً یہ تجربہ ہوا کہ کانگریس کے علاوہ دوسری جماعتوں سے مسلمانوں نے جو امیدیں وابستہ کی تھیں وہ صحیح ثابت نہیں ہوئیں۔ کانگریس سے مسلمانوں کو بہت سی بھانسیاں تھیں، مگر بحیثیت مجموعی مسلمانوں کے لئے اس سے بہتر کوئی جماعت نہیں ہے، مسلم مجلس مشاورت کے ذریعہ مسلمانوں کے مسائل حل نہیں کئے جاسکتے، ان کے لئے کوئی ایسی ہی جماعت مفید اور کارآمد ہو سکتی ہے جس میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک ہوں۔ شیخ عبداللہ اور ان کے ساتھی رہا کر دیئے گئے ہیں، یہ ان کے حق تدبیر کی آزمائش ہے کہ وہ کہاں تک کشمیر کے پیچیدہ اور اچھے ہوئے مسئلے کو حل کرنے میں کامیاب ہوتے ہیں۔ علی گڑھ یونیورسٹی کا وائس چانسلر خود اس کے ساتھ ہیں۔ ایک ایسا شخص مقرر کیا گیا جس پر وہاں کے لوگوں کو بھروسہ ہے۔ اگر اب بھی یونیورسٹی کی فضا بہتر نہیں ہوتی اور اس سے مسلمانوں کی شکایات بدستور باقی رہتی ہیں، تو اس میں خود مسلمانوں کی شکست ہے اور ان کو حق نہیں ہے کہ حکومت یا کسی اور کو الزام دیں۔

ہندوستانی مسلمانوں کیلئے

ایک لمحہ فکریہ

عبیدالحق اصلاحی

چھوڑ دینا پڑا۔
اس کے بالکل برعکس ملک . . . نے مسلمانوں کو گلے لگایا، اس
ملک میں انکے قدم جمائے یہاں کے قومی وسائل و ذرائع کے استعمال کا نہیں
موقع دیا انہیں اس قابل سمجھا کہ اپنی مذہبی قومی ملی اور سماجی زندگی میں
مسلمانوں کا تعاون حاصل کریں اور انکے نظریات سے فائدہ اٹھائیں۔
ہندوستان میں مسلمانوں کا پھیلاؤ ایک طرف اگر یہاں کی بے
والی قوم کی غیر معمولی محنت افزائی اور پسندیدگی کا نتیجہ ہے تو دوسری طرف
مسلمانوں کی زندگی کے اس پہلو پر بھی روشنی ڈالتا ہے کہ انکے سامنے اصل مقصد
کیا تھا۔

نظریات کی تبدیلی کچھ اتنی آسان نہیں جتنا بتایا جاتا ہے۔ لیکن . .
تاریخ نشا بدہ ہے کہ ہندوستان کے ہر حصہ میں مسلم نظریات نے مقبولیت کی
سند حاصل کی اور بلا امتیاز مذہب و ملت انہیں تسلیم کیا۔ گاؤں اور دیوچی
علاقوں میں شکستہ مسجدوں کے ٹوٹے بینار اور اللہ اکبر کی ذاتیں آج بھی اس
بات کی نشا بدہ ہیں کہ مسلم نظریات کو اس ملک میں مقبولیت حاصل ہوئی۔
آج کے مسلمان اگر اپنے اسلاف کے کارناموں پر غور کریں تو شاید یہی کوئی ایسا
علاقہ ہو جہاں مجاہدین اسلام صوفیا کرام اولیاء اللہ کے مزارات نہ ہیں۔ آج
بھی ان پر عقیدت کے پھول چڑھائے جاتے ہیں اور پھول چڑھانے والوں میں
خیر مسلم ہی ہیں۔

آج ہم شکوہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر ظلم کئے جاتے ہیں اور اس بات
کو بھول جاتے ہیں کہ ہم سے پہلے بھی اسی دنیا میں قومیں تھیں جو کتاب اللہ سے
پلے بردار ہوئیں اور انکے نتیجہ میں انہیں ہولناک اور مصلہ کن صورت حال کا
سامنا کرنا پڑا۔ آج کے ہندوستانی مسلمان یہودیوں کے دل سے پوچھیں کہ
ان پر کیا گذری۔

آج کے مسلمانوں کا گلہ و شکوہ اپنی ذات کو اپنے اعمال بد سے نہ بچائیے۔
یہ سرزمین اولاد آدم کا حصہ ہے اور آدم کے جیٹے اسکے حق دار ہیں۔
خدا نے وحدۃ لا شریک ہم سب کا خالق و مالک ہے اور وہ سب کو ایک
نہر سے دیکھتا ہے۔ اُسکے عدل و انصاف پر لب کشائی کرنے والے سخت
غلطی میں مبتلا ہیں۔

آج کے ہندوستانی مسلمان اگر ہندوستان پر اسکے قومی ذرائع و
وسائل یہاں کی دولت صنعت تجارت، فہم اور ٹکنالوجی پر اپنا حق بچتے

مسلمانوں نے ہندوستان میں ڈچ فرانسیسیوں پر ٹنگا بیوں اور
انگریزوں کی طرح علیحدہ کانوینیاں اور شہر نہیں بسائے، تجارتی مفاد کے پیش
نظر متغیریاں نہیں قائم کیں، فوجی کارروائی کے لئے زمین و وز قلعہ تعین نہیں کئے۔
نسل امتیاز کی بنیاد پر ملک والوں سے اور بیچ کج باز تاؤ نہیں کیا بلکہ شہروں
قصبوں اور گاؤں دیہات میں پھیلے اور یہاں کی قومی زندگی سے قدم ملا چلے
غیرم کو علم نہیں سمجھا بلکہ باس پڑوسی کے رسم و رواج کو اپنایا۔ ہندوستانی لباس
اور کھانوں کو زنی دی، ملک کی صنعت تجارت، علوم و فنون مصنوعات
ٹکنالوجی سائنس و فن تعمیرات کو مٹانے کی جگہ اسے پروان چڑھایا، ملک کے
ذرائع و وسائل کو اپنے خوب وطن کیلئے مخصوص رکھا اور کوئی ایسی آمد شری
نہیں قائم کی جسے قائم کرنے کا اوروں کو حق حاصل نہ ہو۔ اور عرب ممالک
سے کسی مخصوص سامان کی درآمد پر زور نہیں دیا۔

ہندوستان کے فنون موسیقی، ادب و کچھ ریتنا رواج اور فن حرب کو بڑھاوا
دیا۔ یہاں کی مذہبی زندگی سے دلچسپی لی اور پوری رواداری کے ساتھ مذہبی تعلق
بھی اضافہ کیا۔

کسی سکندر اعظم کی طرح منظم فوج کے کردہ ملک پر حملہ آور نہ ہوئے اور
ایرانی، ترکستانی یا عربی ایک حصہ بنا کر نہیں چھوڑا بلکہ اسی ملک میں صدیاں
گزاریں یہاں کی مسرتوں میں شریک ہوئے اور ہم وطنوں اور قومی بھائیوں
کے دکھ درد میں برابر کا حصہ لیا۔

گیارہ سو سال کی تاریخ نشا بدہ ہے کہ اس ملک میں مسلمانوں کا پھیلاؤ
وطنی بھائیوں کی محنت افزائی اور پسند کا نتیجہ ہے۔ طاقت اور فرمانروائی کے
سہارے دنیا کی کوئی قوم ایک طویل مدت تک کسی ملک میں امن و سلامتی کے
ساتھ نہیں ٹھہر سکتی۔ انگریزوں کی مثال سامنے ہے جو ہندوستان صرف اقتصاد
ویاسی صنعت کے لئے آئے۔ اور سو سال بھی امن و سلامتی کے ساتھ اس
ملک میں ٹھہر سکے۔ انگریزوں کے سیاسی غلبہ کے ابتدائی دور سے ہی یہاں
کے حریت پسند اور قوم پسند عناصر نے انکا دھس کھالاجا۔ آزادی کی جنگیں
ہوتی رہیں۔ تو ریمپوڑ کا سلسلہ قائم رہا اور بالآخر ۴۷ء میں انگریزوں کو ہندوستان

ہیں تو یہ غلطی ہے۔ سب کی ہاری آتی ہے اور سب کو مواقع میسر آتے چاہئیں
ہیں۔ مہرِ ماضی اور توکل کے ساتھ اصلاحِ حال کی طرف مڑنا چاہیے۔
اس لئے کہ ابھی تک ہم موانع سے بہت دور ہیں ورنہ اگر ہم سے موانع ہونگیا
تو بہت برا ہوگا۔

مسلمانوں نے قرآن اور آخری مہجد آسمانی سے صرف معمولی درجہ
کی نسبت کو خلافت فی الارض اور مخلوق خدا کی سیاسی معاشی اور سماجی
کچھ کافی سمجھا حالانکہ مہجد آسمانی سے آج کی نسبت صرف روایتی بن کر
رہ گئی ہے۔

مسلمان سوجھیں کہ وہ اپنی داخلی عاہلی سماجی زندگی میں کس درجہ
کتاب و سنت کے تابع ہیں۔ وہ تمنا رہتے ہیں کس درجہ ایمانداری کا ثبوت
دیتے ہیں۔ حلال زر و ثبات انہیں کتنی حاصل ہوتی ہیں۔ وہ کس حد تک پیچ
بڑھتے ہیں اور عہدِ پیام کے کتنے پابند ہیں۔ ان میں خوفِ خدا کتنا ہے،
اور اس کے ظاہر و باطن میں کس درجہ مطابقت ہے۔

اسلام کوئی جاگیر نہیں جو کسی کو عطا کر دی جائے بلکہ رب السوات
والارض کا ایک عام عطیہ ہے جس کے مستحق سب ہی اولاد آدم ہیں۔ اس
نظر پر کہ جس نے اپنا یا۔ عمل زندگی میں بڑنا۔ حالات کا مقابلہ کیا، قربانیاں
کیں اور اپنی زندگی موت مال و متاع سب کو خدا اور اس کے رسول کیلئے
مخصوص سمجھا دی دراصل اس کے خلفاء ہیں اور صرف انہیں ہر طرح کی مراعات
حاصل ہونی چاہئیں۔

کتاب اللہ کی ذمہ داری اٹھا کر مسلمان خدا اور اس کے بندوں
دو فوں کے سامنے یکساں طور پر جوابدہ ہیں اور ان کی اصل پوزیشن دراصل
ایک سپاہی عہدِ خادمہ و کرار و سپاہ کی ہے نہ کہ حاکم و فرمانروا کی۔
فرمانروا کی کے احساس نے مسلمانوں کو ہمیشہ پیچھے کی طرف دھکیلا
اکھا قتل عام ہوا۔ وطن سے کھائے گئے۔ مسجدیں شہید کی گئیں۔ معصوم بچوں
سہ قتل ہوا اور عورتوں کی بے پردہ ہوئی ہوئی۔ آج کے مسلمان یہود و نصاریٰ
سے سبق حاصل کریں جیسے خدا کا خفیض و غضب اور گمراہی کی لعنت مسلط
ہے اور جو تاریخ کے ہر دور میں دنیا کے سامنے ایک الجھنے بکر سامنے آئے۔

مسلمان شکر ادا کریں کہ وہ یہاں بس گئے ان کے قدم جو سے گئے۔ انہیں بسایا
گیا، ان پر بھروسہ رکھا گیا۔ انہیں ایسا سمجھا گیا اور ان کی قیادت قبول کی گئی۔
آج کے مسلمان مذہبی اور سیاسی گروہ بندیوں کے شکار ہیں۔ کتاب
و سنت سے انہوں نے اپنا رشتہ کاٹ لیا ہے۔ اپنی اجتماعی زندگی ختم کر دی
ہے اور احساس برتری کے شکار ہیں۔ جنت کو اپنے لئے مخصوص سمجھتے ہیں۔

خدا ان کے لئے ہے۔ دنیاوی نراک و وسائل پر کارفرما کی کام صرف انہیں
حق حاصل ہے۔ جس طرح آج سے بہت پہلے یہود و نصاریٰ نے کہا تھا

ہیں خدا کے چیتے اور برگزیدہ لوگ ہیں اگر کوئی جنت میں جا سکتا ہے تو
صرف یہود و نصاریٰ۔ جس کے جواب میں کہا گیا کہ خدا کی لعنت اور عذاب
اس قوم پر جس نے انبیاء کا قتل کیا، عہدِ پیام توڑے، سرکش کی کتاب
اللہ کی پیچ و شرا کی، آیات کی تعریف کی، اخراجِ وطن کرنے رہے۔ جرائم کو
بدراں چڑھا یا۔ حلال کو حرام اور حرام کو اپنے اور حلال کیا۔

کلام پاک نے قوم عاد و نود، قوم لوط، قوم زبور و فرعون کے انجام
سے ہمیں آگاہ کیا اور بار بار جھنجھوڑا کہ ہم بچیں گمراہ۔ ذنبہ شدہ قوموں
کی ابتلاء نہ کریں۔

آج کے ہندوستانی مسلمان قرآن و سنت سے بہت دور چل چکے
ہیں اور انہیں یہ حق حاصل نہیں کہ وہ ان مراعات کا مطالبہ کریں جو ایک
صاحب کتاب قوم کو حاصل ہونی چاہیے۔

اس مذہبی زہنوں کی بطرف علمائے اہل حدیث، علمائے دیوبند
علمائے ندوۃ العلماء، علمائے مدرسۃ الإصلاح، شعراء نلسنی، رنگار و سیاسی
رہنما بھی منوجہ رہے لیکن ہم نے کسی ایک کی نہ سنی۔ دلی کا محدث گھر علی
تیل، اتھال، مولانا محمد علی، جیکم جیل خاں، ڈاکٹر نصاری، مولانا ابوالکلام
آزاد اسیاے ملت کے لئے قوم کو جھنجھوڑتے رہے لیکن ہم نے روحانی
زندگی کو نیا گایا اور مادی زندگی سے چھٹے رہے۔

اس کے بالکل برخلاف اگر ہندوستانی مسلمان ہندوستان میں اپنے
ماضی کا جائزہ لیں تو ہماریہ کی چوٹیوں سے بیکر جنوبی ساحل اور خلیج بنگال
سے بیکر بحرِ عرب تک اسلاف کی یادگاریں آج بھی اس شاندار ماضی
کی ایک تلخ یاد دلارہی ہیں۔ شکستہ حال مسجدیں، مقبرے، خانقاہیں۔
درگاہاں، قلعے، تاریخی یادگاریں۔ سرائیں، نالاب کنوئیں اور ٹرکبیں گزرے
ہوئے کارواں کو آواز دے رہی ہیں۔

ماضی میں مسلمانوں کا دور حکمرانی مذہبی رواداری، مراعات، قومی
یکجہتی، انصاف، برابری بھائی چارہ خوشحال فراوانی، امن و امان بہرونی
حملوں سے ملک کی خطا کی ایک تلخ یاد ہے۔ جو نیز کی طرح دل پر اثر کرتی ہے۔
ہاں قلعہ، پراں قلعہ، قطب مینار، ہمایوں کا مقبرہ، صفدر جنگ۔

آگرہ فورٹ، فتح پور سکری، تاج محل، دلی کی شاہی مسجد، قوت الاسلام
کے گرتے ہوئے دروایام، شیر شاہ کا قلعہ، مقبرہ شیر شاہ، پٹھان
اور مغل عہد کی عمارتیں، جاگیریں سرائیں، شہر فیصل، شاہی دروازے ماضی
فی تلخ یاد ہیں جنہیں آج کے مسلمان فراموش نہیں کر سکتے۔

حضرت معین الدین چشتی، حضرت غنیار کاکی، حضرت نظام الدین
اولیا۔ حضرت چراغ دلی، پاک پٹن شریف، مہرولی میں اولیا اللہ کے
مزارات، مسجد اولیا آج کے ہندی مسلمانوں کے لئے ایک سوا لیہ بنے
بقیہ ص ۷۷

میل جُسل کر منانے والا دن

۱۶ جہادی مجاہدین کی اعجاز پر مبنی سطرہ ہے، آج
کے دن ہم بھرا وطن کرنے کی جگہ ہم اپنے
عظیم ملک پر نازیں ہیں اور اس کے عظیم مستقبل پر بھروسہ رکھتے ہیں۔
اس کو فتح پر ہمیں باور رکھنا چاہیے کہ اتحاد جہادی قوت ہے۔
اختیار کے لیے لڑتے ہوئے ہم
اس کو قوت بخش علی کی
من جہادی مسیحا پر پہنچ سکتے ہیں۔
آج ہم مل جل کر خود کو اس کام کی تکمیل کے لئے پھرے
دفعہ کر رہے ہیں، جس سے چار ملک اور جہادی قوم نہیں کے
ایک عظیم ملک ، ایک عظیم قوم



پاکستان

سوانح حیات

کے

خود نوشت سوانح خواہ کسی کے بھی ہوں، دل چاہی سے بڑھے جانتے ہیں مگر یہ کسی سربراہ ملک کے ہول تو اور زیادہ دل چاہی و اہمیت کے حامل ہوتے ہیں۔ محمد پاکستان محمد ایوب خاں کے سیاسی سوانح حیات بھی اسی آخری ضمن کی کتاب ہے، جو حال ہی میں "آقا نہیں دوست" یا "جس رزق سے آتی ہو پرواز" میں کوتاہی کے نام سے انگریزی اور اردو میں شائع ہوئی ہے۔ یہ کتاب ہمارے لئے یوں بھی اور زیادہ اہمیت رکھتی ہے کہ یہ ایک ایسے سربراہ ملک کی سرگزشت ہے جو ہمارے قریب ترین ہمسایہ ہے۔ پچھلے بیس برسوں میں پاکستان کے ساتھ ہمارے تعلقات کی جو نوعیت رہی ہے، اس کے پیش نظر اس کی اہمیت دو بلا ہو جاتی ہے۔ اس وقت ہمارے پیش نظر اردو ترجمہ ہے جو جناب غلام عباس سے لیا گیا ہے۔

کتاب کے نام آقا نہیں دوست" یا "جس رزق سے آتی ہو پرواز" کی کوتاہی سے گمان تھا کہ اس کا اصل مخاطب امریکہ ہے۔ سرورق کی یہ عبارت بھی اسی خیال کی غلطی کرتی ہے، جو علی قلم سے لکھی گئی ہے۔

"ترقی پذیر ممالک کے باشندے دوستوں کی اعانت کے ضرورت مند ہیں، لیکن ایسی اعانت جو باہمی عز و وقار کی بنیاد پر استوار ہو۔ وہ دوستی چاہتے ہیں کسی کی بالادستی تسلیم کرنا نہیں چاہتے۔"

لیکن کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ اس خیال کو مرکزی نہیں بلکہ ثانوی حیثیت حاصل ہے، اور مصنف کا بنیادی مقصد ہندستان و پاکستان کے تعلقات کے بارے میں پاکستانی موقف کی وضاحت کرنا اور دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کرنا ہے کہ ہندستان پاکستان کا دشمن نہیں بلکہ ایک چنانچہ کتاب کا ایک چوتھائی سے زیادہ حصہ اسی کے لئے وقف کر دیا گیا ہے۔ اور:-

سیاسی سوانح

حیات پر

ایک نظر

گرچہ - یہ کس کس برائی سے ملے بائیں ہمہ کتاب کے ۱۱۴ صفحات میں سے ۱۲۰ صفحات ہندستان کا ذکر ملتا ہے، جن میں طرح طرح سے اسی کی تکرار کی گئی ہے کہ:-

"ہندستان کا رویہ شروع ہی سے دشمنی کا تھا، اور اس میں کوئی کمی نہ آئی۔ اس نے سوچ رکھا تھا کہ پاکستان کو وجود میں آتے ہی اپنا رخ کر کے رکھ دیا جائے۔ اس نے مالیات میں ہمارے حصے سے ہمیں محروم رکھا اور اس تمام قول و قرار سے پھر گیا، جو بعد اور ساز و سامان میں ہمارے حصے کی بابت اس نے یہ ظاہر ہٹے صدق دل سے کئے تھے۔ اس کے بعد ہندستان نے ہمیں کشمیر کی لڑائی میں الجھا دیا، جنگ بندی کے اعلان کے بعد ہمیں ایک بڑے کٹھن علاقے میں پانسویل لیے حماد کی رکھوائی کرنی پڑی... (ص ۸۱)

علیق صدیقی



سے غرض نہ تھی۔ وزیراعظم کو اس بات کی بڑی تشویش تھی کہ ایسی پران کا کیا حشر ہوگا میں نے بڑی مشکل سے انہیں سمجھا کر کہہ دیا کہ وطن واپس چلتے رہنا چاہیے۔ وہ بار بار کہہ رہے تھے کہ اس بات کی ضمانت دے سکتے ہو کہ واپس پہنچنے پر مجھے گرفتار نہیں کیا جائے گا....

مستے میں میں نے اسکندر مرزا اور چودھری محمد علی سے کہا کہ جی پی سی جی وزیراعظم کو گورنر جنرل کے پاس لے جانا سخت خلاف رصحت ہوگا.... آخر یہ طے پایا کہ ہم میں سے کچھ گورنر جنرل کی کوٹھی پر جانا چاہیے.... اسکندر مرزا اور چودھری محمد علی اور میں، ہم تینوں گورنر جنرل کی کوٹھی پر پہنچے۔ اور وزیراعظم چند آدمیوں کے ہمراہ اپنے بنگلے کو روانہ ہوئے۔

"گورنر جنرل اوپر کی منزل میں اپنی خواب گاہ میں بیٹے ہوئے تھے۔ ان نے فون کا دباؤ بیت بڑھ گیا تھا، اور سیٹھ میں بڑی سخت تکلیف تھی جس کی وجہ سے وہ میرے ایک تختے پر جلدوں شانے پت لیٹے تھے۔ وہ غصے سے آگ بجول رہے تھے۔ اور گالیوں کی بوچھاڑ بھی کرتے تھے کہ ام زلیخا عتی۔ لیکن خوش قسمتی سے یہ گالیاں کسی کی سمجھ میں نہ آتی تھیں۔ چودھری محمد علی نے جرات کر کے پوچھا کہ اس کے جواب میں ان پر بوچھاڑ پڑی.... انہوں نے غصے میں غرا کر کہا۔ جاؤ، جاؤ، دور ہو جاؤ۔... وہ بس نہیں بھگتا چاہتے تھے۔ ہم ایک کے پیچھے ایک ان کی خواب گاہ سے نکلے۔ آگے آگے اسکندر مرزا، ان کے پیچھے چودھری محمد علی، اور سب کے پیچھے میں میں مکر سے ہاتھ رکھنے ہی کو تھا کہ اس نرس نے جو ان کی خدمت پر مامور تھی، میرا کوٹ پکڑ کر کہینچا میں پٹنا۔ دیکھتا کیا ہوں کہ میں ایک بالکل مختلف آدمی سے دوچار ہوں یہی ہمارے بیمار اور بوڑھے گورنر جنرل، جو لمبے عرصے سے دیوانے ہو رہے تھے، اب ان کا چہرہ ستر سے کھل اٹھا تھا، اور وہ تھپتھپا رہے تھے میں نے دل میں کہا۔ آپ بھی بڑے حضرت ہیں۔ انہوں نے ایک خاص سترت کی چمک آنکھوں میں لئے مجھے اشارہ کیا کہ مسہری پر بیٹھ جاؤ۔

"اس کے بعد انہوں نے مکے کے پیچھے سے دروازہ کھولا

نکالیں۔ ان میں سے ایک پر کچھ اس قسم کی عبارت تھی۔ میں غلام محمد فلاں فلاں وجوہ کی بنا پر فلاں فلاں اختیار جنرل ایوب کو سنبھاتا ہوں اور انہیں حکم دیتا ہوں کہ وہ تین ماہ کے اندر اندر آئین تیار کریں۔ دوسری دستاویز کچھ اس قسم کی تھی کہ میں نے اس پیش کش کو قبول کر لیا ہے۔

"میں نے کہا۔ آپ جلد بازی سے کام لے رہے ہیں۔... میں فوج کی تعمیر میں مصروف ہوں۔ ہمارا ایک دشمن ہے ہندوستان جس کو رام کرنا بڑا دشوار ہے۔ ہم ہزار چاہیں کہ وہ ہمیں دشمن نہ سمجھے، مگر وہ دشمن سمجھنے پر تیار ہے۔ میں نے پیشہ میں رہ کر ملک کی بہتر خدمت کر سکتا ہوں۔ (دسمبر ۱۹۴۷ء)

غلام محمد کے بعد وزیراعظم چودھری محمد علی نے بھی جنرل ایوب خاں سے کہا۔ "تم یہ کام کیوں نہیں سنبھال لیتے، اور مجھے چھٹکارا کیوں نہیں دلا دیتے؟" (۱۹۴۷ء)۔

سرا آغا خاں نے بھی جنرل ایوب کو بلا کر ہی مشورہ دیا۔ وہ لکھتے ہیں:- "مجھے آغا خاں مرحوم سے اپنی ایک دل چاہی تھی اب تک یاد ہے، جو یقیناً علی خاں کے قتل کے کچھ ہی دن بعد ہوئی تھی.... انہوں نے کہا.... کہ اگر آپ نے پارلیمانی نظام اختیار کیا تو اس سے [پاکستان سے] ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔ دراصل میں نے ہی بتانے کے لئے تمہیں یہاں بلوایا ہے اور تنہا تم ہی وہ شخص ہو جو پاکستان کو بچا سکتے ہو.... اس نظام

سلطنت علاء الدین خلجی تظام سلطنت



تعلیم یافتہ نہ ہونے کے باوجود علاء الدین خلجی نے غیر یقینی حالات میں اپنی انتظامی صلاحیتوں اور مضبوط ارادوں سے ملک کو داخلی اور خارجی استحکام بخشا۔ وہ جلال الدین خلجی کا بھتیجا اور داماد تھا۔ اسکی بیوی اور ساس کی رعوت نے اپنی سسرال کی طرف سے اسکے دل میں انتقامی جذبہ پیدا کر دیا۔ اسی احساس نے سب سے پہلے اسے ایک ناقابل شکست جنرل بنا دیا اس نے جلال الدین خلجی کے سامنے ہی نہ صرف اپنے صوبہ کا بہترین انتظام کیا بلکہ جس مقامی ریاست پر بھی ہاتھ ڈالنا فتح و فخر لے اس کے قدم چومے اور بے شمار دولت حاصل ہوئی۔ اور وہ اپنے خسر کو قتل کر کے سلطنت پر قابض ہو گیا اور بہت جلد وٹوں کو بھی دوست بنا لئے میں کامیاب ہوا۔

شمال مغرب میں دریائے سندھ اسکی سلطنت کی حد تھی۔ سندھ اور پنجاب دونوں اسکی سلطنت کا جزو تھے۔ گجرات موجودہ یو۔ پی۔ ماوہ، وسط ہند، اور راجپوتانہ پر اسکا براہ راست قبضہ تھا۔ دکن میں نزدیکی تک کی ریاستیں اسکی خراج گذارتھیں۔ ان فتوحات نے اسے اتنا زخم اور اعنا و بخشاکہ وہ سکندر زانی کہلائے میں غر محسوس کرنے لگا۔ اس کے ہم عصر مورخ اور عالم مثلاً امیر خسرو اسے خلیفہ وقت کے نام سے معنون کرتے ہیں۔ اس کا ہم عصر مورخ برنی لکھتا ہے کہ اسکی غیر معمولی کامیابیوں نے اسے کچھ ناممکن العمل منصوبے بنانے پر مجبور کیا۔ اس نے ایک نئے مذہب کی

بنیاد ڈالنے اور دنیا کو فتح کرنے کے خواب دیکھنے شروع کر دیئے۔ لیکن عین الملک ملتانی اور قاضی معیت الدین اور کوٹوالی شہر قاضی علاء الملک نے اسے اسکے منصوبوں میں اعتدال پیدا کرنے پر مجبور کیا۔ اس کے ان صاحب السرائے مشیروں نے اسے نیا مذہب قائم کرنے سے باز رکھا اور دنیا کو فتح کرنے سے پہلے اپنے ملک کے تمام حصوں کو اپنے قبضہ میں لا کر داخلی امن و امان اور خارجی پیدا کرنے کا مشورہ دیا۔ علاء الدین خلجی نے ان مشوروں پر عمل کرتے ہوئے ملک کو خارجی اور داخلی عافیت دی۔ منگولوں کے متواتر حملوں نے ملک کا امن و امان برباد کر رکھا تھا اس نے اپنی فوجی قوت اور مدبرانہ حکمت عملیوں سے ان کا قلع قمع کیا۔ ملک کے اکثر و بیشتر حصہ کو اپنی سلطنت کا زیر نگین کیا۔ راجپوتوں اور دوسری طاقتوں کو اپنا وفادار بنا لیا۔ فوجی اصلاحیں کیں، زراعتی اور اقتصادی اصلاح کی بدولت عوام و خواص کی ہمدردیاں حاصل کیں اور اپنے عہد اور حالات کے لحاظ سے پوری دنیا میں ایک کامیاب اور فیض رساں حکمران ثابت ہوا۔ معلوم ہوتا ہے شیر شاہ سوری اور اکبر اعظم جیسے عظیم منتظم شہنشاہوں نے اسی کی بنیاد پر اپنی حکمت عملیوں کی عمارتیں تعمیر کیں۔ اکبر نے اس سے آگے قدم بڑھا کر ”دین الہی کی بنیاد بھی ڈال دی جو ملک کے ایک معقول طبقہ کی ناراضگی کا سبب بن چکا تھا قاضی علاء الملک اور قاضی معیت الدین کے مقابلہ میں شیخ مبارک ابوالفضل اور فیض نے اکبر کو غلط مشورے دیئے تھے۔

علاء الدین خلجی کے مشیروں نے اسے اسکا گاہ کر دیا تھا کہ مذہب کی بنیاد دلائل حکمرانوں کا نہیں بلکہ پیغمبروں کا کام ہے۔ مذہب منصوبوں اور طاقت سے نہیں بلکہ روحانی اور اخلاقی اقدار سے وجود میں آتا ہے۔ حکمران کا فرض جہانداری اور جہان بینی تو ہو سکتا ہے، مذہبی سرداری حاصل کرنا نہیں۔ لہذا علاء الدین خلجی نے مذہبی رہنماؤں کی ہمدردیاں بھی حاصل کر لیں راجپوتوں اور ہندوؤں سے مناسب سلوک کر کے ایک سیکولر طرز حکومت کی بنیاد ڈالی اس نے سوچا کہ ہندوؤں سے عموماً اور راجپوتوں سے خصوصاً اچھے تعلقات پیدا کر کے ہی وہ آرام کی نیند سو سکتا ہے۔ اس نے اپنی اور ولی عہد کی شادی راجپوت راجنکاروں سے کی۔ اور انہیں حرم میں داخل کر کے ذاتی آزادی بخشی۔ اسکی اس پالیسی کے نتیجے میں راجپوت صوبیدار اسکی طہداری میں راجپوتوں سے لڑے اور ہمیشہ اسکے وفادار رہے۔ اس نے ترکوں اور دوسرے غیر ملکی امر کے مقابلہ میں ہندوستانی اور نو مسلم امر کو عہدے دیئے۔ ایک طرف ترکوں کی اجارہ داری ہمیشہ کے لئے ختم کر دی اور دوسری طرف ملک کا فوج جیسے نو مسلم کو اعلیٰ ترین مقام دے کر مقامی باشندوں کے حوصلے بلند کر دیئے۔ اس نے مسلم امراء، ہندو زمینداروں، اور مقامی عہدیداروں، دولت مند تجاروں اور صنعت کاروں، مذہبی ٹھیکیداروں غرض سوسائٹی کے ہر قسم کے اجارہ داروں کو سرکاری احکام پر سختی سے عمل کرنے پر مجبور کیا وہ مجرموں اور ملزموں کو سخت سے سخت سزا دینے میں کبھی نہیں ہچکچایا۔ حتیٰ کہ موت ملنے پر اپنے بیٹے کو بھی جیل میں ڈال دیا۔ اسے جاگیرداروں کی بجائے نقد تنخواہیں مقرر کیں مقررہ مہموں، جو دھربلوں گھوڑوں اور ہتھیاروں کی بالادستی سے عوام کو نجات دلائی۔

علاء الدین خلجی نے عدل و انصاف کی طرف خاص توجہ دی۔ اس سے پہلے مسلم سلطنت کی بنیاد شریعت پر قائم تھی اس نے شریعت سے بھی سرمو انحراف نہیں کیا لیکن حالات اور ضرورت کے تقاضوں کو یور کرنے کیلئے اجتہاد کی بنیاد ڈالی۔ ہر شہر میں لازمی طور سے کو توال مقرر کئے اور ایک معقول پولیس اسکی مدد کے لئے متعین کی معقول تعداد میں جاسوسوں کا جال بچھا دیا۔ وہ معمولی سے معمولی واقعہ کی اطلاع ہمہ پہنچاتے تھے۔ مجرموں کے لئے اس نے سے بھی زیادہ غصناک سزائیں مقرر کی تھیں۔ اس نے فوجی اصلاحوں پر کافی زور دیا۔ اسکی فوج بھی پیدل، سوار اور ہاتھیوں پر مشتمل تھی۔ سوار فوج کا حصہ ریڑھ

کی ہڈی کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس نے اسے ہر لحاظ سے مضبوط اور مکمل بنانے کی کوشش کی۔ اس نے اچھی سے اچھی نسل کے گھوڑے دوسرے ملکوں سے درآمد کئے۔ منگولوں سے چھینے ہوئے گھوڑوں کو محفوظ رکھا اور دکن کی محاربات کے دوران وہاں سے بہترین گھوڑے اور ہاتھی اپنی فوج کیلئے جمع کرنا رہا۔ اس نے اچھے گھوڑوں کی افزائش نسل کا بھی ایک محکمہ قائم کیا سپاہی گھوڑے خریدنے کی قوت کم ہی رکھتے تھے اور ادل بدل کرنے کے بھی امکانات رکھتے تھے اس نے سرکاری طرف سے گھوڑے مہیا کر کے انہیں داغنے کا رواج دیا تاکہ گھوڑے تبدیل نہ کئے جاسکیں اپنا گھوڑا رکھنے والے سپاہی کی زیادہ تنخواہ مقرر کی ایک سے زیادہ گھوڑا رکھنے والے کو مزید تنخواہ ملتی تھی۔ اس نے فوج کو براہ راست اپنے چارج میں لے لیا اور فوجیوں کی حاضری کا طریقہ ایجاد کیا۔ وہ تمام نقرر اور زرقیاں بذات خود منظور کرتا تھا اور فوج کو سرکاری خزانے سے نقد اور وقت پر تنخواہ دلاتا تھا۔ صرف وہی لوگ فوج میں بھرتی ہو سکتے تھے جو گھوڑ سوار تھے۔ رازری اور ہتھیاروں کے استعمال میں مہارت رکھتے ہوں۔ فوج کی پربندگاری کا رواج تو نہیں تھا لیکن اس نے فوج کو کبھی آرام سے نہیں سونے دیا۔ اگر وہ محاربات سے فارغ رہتی تو اسے شکار وغیرہ میں مصروف رکھتا تھا۔ پیدل سپاہی کی تنخواہ ۸ تھنکے تھی۔ گھڑ سوار کی کی تنخواہ ۱۵۶ تھنکے اور ایک گھوڑا پنا رکھنے والے سپاہی کی تنخواہ ۲۳ تھنکے تھی۔ دوسرا گھوڑا رکھنے والے سپاہی کو ۸ تھنکے مزید ملنے لگے۔

قاضی حمید الدین ملتانی نے اپنی خیر الحجاز میں لکھا ہے کہ ایک روز انہوں نے سلطان کو ایک چھوٹے سے تخت پر بٹنگے سر بیٹھتے ہوئے پیروں کو زمین پر گرہنے ہوئے کچھ بڑھانے دکھا۔ انہوں نے باہر آ کر فوزا ملک قراہیک کو یہ ماجرا سنایا اور قاضی موصوف نے ہمت کر کے سلطان کی خدمت پہنچ کر اس کا سبب معلوم کیا سلطان نے جواب دیا کہ خدانے مجھے سب کچھ دیا میں نے اس کی مخلوق کیلئے کیا کیا۔ مجھے یہ فکر نہ پڑتی ہے اگر میں اپنا سارا خزانہ یا اس سے دس گنا خزانہ اور تمام دیہات اور ولایتیں بھی ٹھکانوں تو بھی خدا کا شکر ادا نہیں ہو سکتا۔ میرے دماغ میں ایک ترکیب آئی ہے کہ ضروریات زندگی کی نرخ مقرر کر کے ان پر کنٹرول کر دوں تو شاید خلق خدا کی میں کچھ خدمت کر سکوں۔ اس کے اس مفاد عامہ کے احساس کے علاوہ اپنے فوجی نظام اور ملکی انتظام کو زیادہ سے زیادہ استحکام دینے کی اسے ہر وقت فکر رہتی تھی وہ سرکاری ملازمین

معمولی غفلت لاکھوں عوام پر اثر انداز ہو سکتی تھی لہذا انہیں پوری ذمہ داری کا احساس دلانے کیلئے انہیں سخت سزاؤں کا موجب قرار دیا گیا جس کے نتیجے میں معمولی سے معمولی چیز کی قلت یا نایابی سننے میں نہیں آتی تھی۔ بازاروں میں یا انکے قریب کہیں بھی دلاہوں کا وجود بھی دکھائی نہیں دے سکتا تھا بڑھیا سلک، اونی اور ریشمی کپڑے اور راشی سامان جیسی نادرات دیوان ریاست کو پیش در خواست دیگر ضرورت ثبات کر کے پرمٹ سے حاصل ہو سکتی تھیں۔ اسکے بعد پوری تحقیق کی جاتی تھی کہ وہ شخص ان چیزوں کے استعمال کا اہل اور ضرورت مند بھی ہے یا نہیں۔

جھوٹا پرمٹ حاصل کرنے والے کو سخت سزا دی جاتی تھی قحط، خشک سالی اور کبابی کے پیش نظر غلہ سرکاری سٹوروں میں جمع رکھا جاتا تھا اور ضرورت پڑنے پر تجارتوں کو مقررہ نرخ پر ویدیا جاتا تھا۔ ایسے ناگہانی موقعوں پر کوئی شخص ایک وقت میں چھ سات سیر سے زیادہ غلہ نہیں خرید سکتا تھا۔ سیر بازار گھٹیا ٹھوکر میں لگانا یا وزن کی برابر تجارت کے جسم سے گوشت کاٹ لینا جیسی کم نوٹے والے یا دوسری بے ایمانیاں کرنے والوں کیلئے سزائی تھیں۔ اسی طرح علار الدین خلیجی نے تجارتوں کے مفادات بھی پیش نظر رکھے یہ تینیں مقرر ہو جانے سے ان کے منافع کی شرحیں تو کم ہو گئیں لیکن نقصانات کے امکانات بھی کم ہو گئے۔ ضرورت پڑنے پر سرکاری خزانے سے فرضوں کی پیش کش کی گئی اگر کسی چیز کی قوت خرید قوت فروخت سے زیادہ آٹری تو تجارت کو کچھ نہ کچھ کمیشن وضع کرنے کا اختیار دیا گیا اور اس نقصان کا خمیازہ خریدار نہیں بلکہ سرکار کو بھگتنا پڑتا تھا۔ سرکاری حکام دیہات اور نعتیات سے براہ راست سامان خرید کر تجارتوں کو سپلائی کرنے تھے تجارت اس ذمہ داری سے قطعاً بری الذمہ تھے قیمتوں کے نرخوں کی فہرستیں دیوان ریاست، شہنا، برید اور تجارت سب کے پاس رہتی تھیں۔ تجارتوں کو مول تول وغیرہ میں اپنا وقت ضائع کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ سلطان نے غلہ کی قیمتیں یہ مقرر کی تھیں۔

گندم ۷۰ چیتل فی من ایک من اسبکل کے بارہ تیر ویر جو ۴۰ چیتل فی من کے برابر تھا۔ اور ایک تنکہ چنا چادل، ارد وغیرہ ۵۰ چیتل فی من دسکہ ہیں ۴۰ چیتل ہوتے تھے۔ غلہ کی تجارت کرنے والوں کے نام ملک قبول کے پاس محفوظ رہتے تھے۔ دہلی کو غلہ سپلائی کرنے والے بیانہ اور دوا بہ

نوجوان اور اپنے عوام و مخلص کو زیادہ سے زیادہ خوشحال دیکھنا چاہتا تھا۔ طو رہیں کی خواہشیں بڑھانا خارج از بحث تھا لہذا اس نے قیمتوں کو کنٹرول میں رکھنے کا باقاعدہ منصوبہ بنایا اور انہیں سختی سے عمل کرانے کے لئے سخت انتظامات کئے معمولی سے معمولی فروغداشت پر سخت سزائیں مقرر کیں۔ سارے ملک میں جاسوسی کا حال بچھا دیا۔ اس منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کیلئے اس نے یعقوب نام کے ایک زبردست منتظم کو دیوان ریاست مقرر کیا۔ ہر ایک صنعت کے لئے ایک علیحدہ شہنہ مقرر کیا۔ ملک قبول کو شہنہ غلہ مقرر کیا۔ یعقوب نے شہنہ طبوسات کا چارج اپنے ہاتھ میں لیا۔ اسی طرح شہنہ فرس شہنہ مویشیاں وغیرہ کے علیحدہ علیحدہ شہنہ مقرر ہوئے شہناؤں کے تحت بہت سے برید مقرر ہوئے۔ جو قیمتیں وزن اور ناپ تول وغیرہ پر نظر رکھنے کے علاوہ بازاروں پر پوری نگرانی رکھتے تھے اور تفصیل رپورٹ سلطان کو پہنچاتے تھے۔ ہتیا یا خفیہ پولیس والے براہ راست سلطان کو اطلاعیں بہم پہنچاتے تھے۔ اگرچہ ہر بازار کے اپنے مسائل تھے لیکن کچھ مسئلے تمام بازاروں کے لئے یکساں تھے مثلاً چونکہ سلطان نے ہر چیز کے دام کم کر دیئے تھے یہ ممکن تھا کہ ٹھوک فروش یا تجارت چیزوں کو سٹاک کر لیں اور ان نرخوں پر چیزیں بیچنے سے انکار کر دیں یا مصنوعی قلت پیدا کر کے عوام کے لئے دقتیں پیدا کر دیں۔ اور پورا نظام ہی درہم برہم ہو جائے۔ سلطان نے سب سے پہلے وہ لوگ کا صفایا کیا۔ وہ فروشنده اور خریدار دونوں سے اپنا کمیشن وصول کرنے تھے۔ قحط، خشک سالی یا در آمد کی کمی بھی ہو سکتی تھی۔ تجارت اور دکاندار ناپ تول وزن میں بڑھیا چیز کے مفاد میں گھٹیا چیز دے کر بھی گڑ بڑ کر سکتے تھے۔ ان تمام امکانات کو ذہن میں رکھتے ہوئے علار الدین خلیجی نے مارکیٹ کے اصول و قوانین وضع کئے۔ تجارتوں کو دو حصوں میں تقسیم کیا۔ ۱۔ درآمد کرنے والے تجارت ۲۔ اور ٹھوک فروش اور خرورہ فروش تجارت پر قسم کی مارکیٹ کیلئے دونوں قسم کے تجارتوں کو لائسنس دیکر ان کی فہرست تیار کی گئی۔ ان سے باقاعدہ اقرار کرنا یا گیا کہ وہ ضرورت کے مطابق مقررہ قیمتوں پر اور وقت پر چیزیں مہیا کرنے میں آگے۔ ان کے بیوی بچوں کو بھی شہر میں لاکر ساتھ رکھنے کا حکم دیا گیا تاکہ اگر وہ انفرادی یا مجموعی طور پر کسی جرم کے مرتکب ہوں تو انہیں بیوی بچوں کے ساتھ سزا کا مرتکب گردانا جائے۔ تجارتوں کی

سے غلہ خرید کر لاتے تھے۔ مقامی حکام کاشتکاروں کو محکوم کرنے
تھے کہ وہ ضرورت سے زیادہ غلہ فصل اٹھاتے ہی ان تجارتوں کو
فروخت کر دیں۔ تجارتوں کے نام اور قیمتیں بھی اس فرمان میں
مندرج ہوتی تھیں۔ پہلے انہیں اخلاقی طور پر محکوم کیا جاتا تھا۔
خلاف ورزی کرنے والے کا غلہ ضبط کر کے قرار واقعی سزا دی
جاتی تھی۔ سرکاری غلہ کے سٹور کو بھر پور رکھنے کیلئے دوا آب کی مال
گذاری نقدی کی بجائے جنس کی شکل میں وصول کی جاتی تھی۔
تا کہ یوسف ضرورت تجارتوں کے ذریعہ عوام میں فوراً غلہ پہنچ
جائے۔ ان پیش بندیوں کے تحت علاء الدین خلجی کے عہد حکومت
میں کبھی غذائی مسئلہ پیدا ہی نہیں ہوا۔ شہروں کے علاوہ دیہات
کے باشندے بھی شہروں کی دکانوں سے غلہ خرید کر اپنا گزارہ
بجوبی کرتے تھے۔

مملوسات مقابلتا کیا ب تھے۔ اگر بزاز مقررہ قیمتوں پر
فروخت کرتے تھے تو وہ نقصان میں رہتے تھے۔ لہذا کوئی شخص
کپڑے کا لایمس لینے کیلئے آمادہ نہ ہوتا تھا۔ سلطان نے اس
تجارت کو ملتانہوں کے سپرد کیا۔ انہوں نے سرکاری ایجنٹ کے
طور پر یہ کام اپنے ہاتھ میں لے لیا اور ایک خاص کمیشن لیٹر
فروخت کرنا شروع کیا۔ انہوں نے سرکاری خزانے سے قرض لیا
اور مقررہ قیمتوں پر کپڑے فروخت کر کے کل روپیہ بغیر کسی نفع
نقصان کے سرکاری خزانے میں داخل کر دیا اور سرکار سے اپنا
کمیشن وصول کر لیا۔ لہذا اس طرح سرکار نے خود کپڑے کی سرکاری
تجارت شروع کر دی۔ معمولی یا گھٹیا کپڑا تو کافی سستا تھا لیکن
سلک اور بڑھیا کپڑا کافی مہنگا تھا۔ برنی نے مملوسات کی تاریخ لکھے
ہیں۔

دلی کی سلک ۱۶ تنکہ فی تھان

سلطنتی فائن ۶ " "

اوسط درجہ کی ۳ " "

معمولی ۲ " "

صاف کا بڑھیا کپڑا ۱ " ۲۰ گز

بستر کی چادریں ۱۰ جینیل فی تھان

دیگر اشیاء کی خرید و فروخت کا بھی خاطر خواہ انتظام کیا
گیا تھا ان میں سے کچھ کے نرخ اس طرح تھے۔

گھوڑا عمدہ نسل ۱۰۰ سے ۱۲۰ تنکہ

دوسرے درجہ کا ۸۰ سے ۹۰ تنکہ

گھوڑا انیسرے درجہ کا ۶۵ سے ۷۰ تنکہ

گائے درجہ اول ۱۰ سے ۱۲ تنکہ

معمولی ۲ سے ۴ " "

چغیر ۱۰ سے ۲۵ " "

نوکرانی قبول صورت ۱۰ سے ۲۰ تنکہ

معمولی ۵ سے ۱۲ تنکہ

لڑکے ۲۰ سے ۳۰ تنکہ

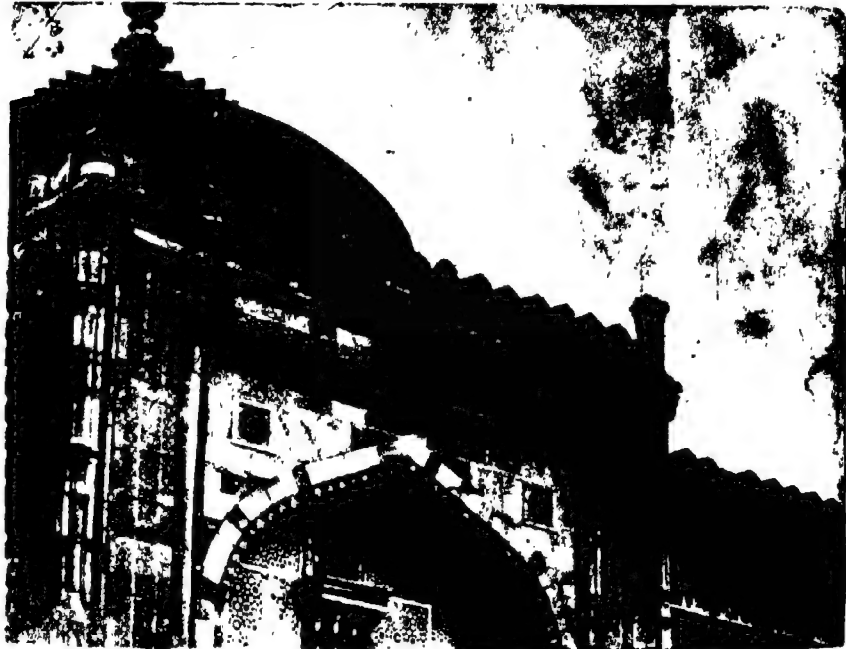
سرکاری حکام کچھ نوا پنے کردار کی بدولت اور کچھ سناؤں
کے خوف سے اپنی ذمہ داریاں ایمانداری سے سرانجام دیتے
تھے سلطان چھوٹے چھوٹے لڑکوں کے ذریعہ سودا منگو کر لڑکوں
تھا فرق پڑنے پر بدولان ریاست کے ذریعہ مجرم کو سزا دی جاتی
تھی ملک مقبول بھی معتبوب ہونے سے نہ بچا۔

سلطان کے ان احکامات اور ان پر سختی سے عمل کرنے
کی بدولت، امراء، دولت مند تجارتوں، سرکاری ملازمین اور
عوام الناس غرض ہر ایک طبقہ پر اثر پڑا۔ انہیں جان بوجھ کر
زندگی گزارنے کے مواقع ملے۔ لہذا زمینداروں اور کاشتکاروں
کی حالت سے بھی سلطان بے نیاز نہیں رہ سکتا تھا۔ اس نے
اس میدان میں بھی کچھ انقلاب آفرین قدم اٹھائے۔ اس نے
دیہکار زمیندار طبقہ کو کسی محنت کے زیادہ سے زیادہ مالدار
ہونا جاری رکھا۔ وہ سرکاری احکام اور مقامی افسروں کی بہت
کم پرواہ کرتے تھے۔ اگر انہیں کوئی سزا دی جاتی تو ان کی طرف
سے بغاوت کا خدشہ تھا۔ اس نے سلطنت کی تمام زمین کو خالصہ
دہراہ راست سلطان کی مملکت کی شکل دیدی۔ انعام، ملک
اور زلف وغیرہ کی شکایں ختم کر دیں۔ کوئی زمیندار اپنی ذاتی ملکیت
کا مالک نہ رہا۔ سرکاری زمینوں کے حملہ حقوق سے محروم کر دیا
گیا۔ مسلم زمینداروں کے علاوہ مقامی مفدوم، چودھری، گھوٹ
وغیرہ کسانوں سے مالیانہ وصول کر کے سرکاری خزانے میں داخل
کرانے تھے اور کافی اس میں سے خرد برد کرتے تھے۔ اور نہ ہی
کرتے تھے تو کاشتکاروں سے نقد اور بیگار وصول کرتے تھے۔ ان
میں سے اکثر نے اپنے ذاتی مویشیوں کے نام سے چراگا ہی محفوظ
کر رکھی تھیں۔ ان مویشیوں سے وہ کافی کماتے تھے پھر بھی اس زمین
پر کوئی محصول ادا نہ کرتے تھے۔ لہذا وہ کافی مالدار تھے وہ بڑھیا
مملوسات، سہری زیورات سے مزین رہتے تھے پان چھاتے
تھے اور شہ سواری کرتے پھرتے تھے اور سلطنت کی رسی ٹھیل

تھے ہی اسے معمول تک نہ پہنچاتے تھے۔ اور مقامی امرا کے یہ لہجہ انوں کے موقعوں پر ان کے ساتھ ہو جاتے تھے۔ سلطان ان سب باتوں کو سامنے رکھتے ہوئے ان سے سرکاری واجبات مطالبہ کیا۔ ذاتی ملکیت کا تحفظ نگاہ کے لئے بنواریوں کے خدشات کی طرف متال کوئی۔ ان درمیانی کارندوں کی ذاتی ملکیتیں مول حاکم کے۔ موبیشوں کی تعداد کے حساب سے چراگا ہوں انہیں پر بھی ٹیکس مقرر کئے۔ حاکموں کو سختی سے محکوم کیا گیا کہ وہ اریوں اور ان درمیانی ایجنٹوں کو آپس میں نہ ملنے دیں درکاشت روں کو پریشان نہ ہونے دیں لہذا مقامی زمین دار بھی سرکار سے وفادار اور مطیع ہو گئے اور بقول برنی کے کچھ دنوں میں ہی وہ شکاروں کے رتبہ کو پہنچ گئے۔

سلطان نے اپنے پیش رو سلطانوں کے مقابلہ میں علماء کا بر بھی کم کر دیا۔ اس سے پہلے ملک کی سیاست میں وہ کافی جمیل جیتے تھے اب صرف حلالی اور مذہبی تفران کے مشوروں سے رہتے تھے دوسرے معاملات میں ان کا دخل نہیں رہا۔ سلطان نے کچھ دوسری سماجی اصلاحیں بھی کیں۔ شراب کی کثرت اور استعمال ونوں پر پابندیاں لگا دیں۔ تمار بازوں کیلئے سخت سزائیں تجویز میں۔ غلط اعتقادات کی تشہیر کرنے والوں، جادو گروں کو نگہاری ل سزا دلوائی۔ زنا کاری کی پاداش موت ہوئی۔ ان اصلاحوں نے

علماء اور صوفیوں کی ہمدردیاں بھی حاصل کر لیں۔ اپنی ان انتظامی صلاحیتوں اور اپنے احکامات کی کامیابیوں کے تحت علاء الدین خلیجی مسلم حکمرانوں میں پہلا سلطان ہے جس نے ملک کے اتنے بڑے حصہ کو زیر نگین لاکر ترکہ امراء، علماء، ہندو زمینداروں، راجاؤں، نجاروں، کاشتکاروں اور افسروں کو اپنا مطیع و فرمانبردار بنایا۔ ایک زبردست فوج تیار کر کے اس کے کام لیا۔ جمیع موقعوں پر جمیع افسروں کا انتخاب کیا۔ اپنی رائے اور اپنے فیصلوں کو منوایا اور ضرورت پڑنے پر اپنے مشیروں کے مشوروں پر بھی عمل کیا۔ کتبیاہ کی طرح نہ تو وہ جذبات کا غلام تھا نہ بلین کی طرح منگولوں سے خائف نہ محمد بن تغلق کی طرح ضدی اور خود بین و خود آرا تھا بلکہ وہ شیر شاہ کی طرح معمولی درجہ سے اعلیٰ درجہ تک پہنچا تھا اور عیش میں یا د خدا اور طیش میں خوف خدا رکھتا تھا وہ اکبر اعظم کی طرح جاہل ہوتے ہوئے اپنے ملک اپنی رعایا اور اپنی حکومت سب کے لئے کریم النفس اور فیض رساں ثابت ہوا۔ تغلق شیر شاہ، اکبر، انگریز اور حتیٰ کہ ہماری آزاد گورنمنٹ نے بھی اس کے تجربوں سے فائدہ اٹھایا ہے۔ کاش اس کی کٹر دل پالیسی پر ہماری حکومت زیادہ توجہ دے اور ہمارے ہم وطن اسی فرمانداری اسی جذبہ اور اسی اتحاد کے ساتھ اس پر عمل پیرا ہو کر ملک کو متحد اور خوشحال بنالیں۔



کامیاب قیادت

لیڈر شپ کا سوال

لیڈر شپ کسے کہتے ہیں۔ اس کے لئے کیا خوبیاں چاہئیں۔ یہ خدا داد ہے یا لیڈر بنائے بھی جاسکتے ہیں۔ لیڈر بننے میں کن عناصر کی کارفرمائی ہوتی ہے۔ کامیاب لیڈر بنانے میں کن لوگوں کا ہاتھ ہونا ہے۔ اسکی تربیت کب اور کہاں شروع ہوتی ہے؟

ان سوالات کے جواب میں دوسری جنگ عظیم کے مشہور اتحادی کمانڈر اور کوریاء میں اقوام متحدہ کی بھی ہوتی فوجوں کے سی ایس ایس جرنل مارک کلاڑک نے ایک ایڈریس دیکھ دیا تھا جس سے ذیل کا اقتباس مانع ہے۔
میں تمام عمل کیسے پیچیدہ سوال کے حل میں نگار رہا۔ دنیا کی دوسری قومیں بھی اس کے سلسلے میں لگی ہوئی ہیں مسئلے کہ بہ بڑائی کی کبھی بھی ہے اور عظمت کا نشان —

اس پیچیدہ سوال کو جو پراگندہ کنش اور درد سر دونوں ہی ہے۔ ہم لیڈر شپ کے نام سے موسوم کر سکتے ہیں، انگلستان کے فیڈرل مائنٹ مری کامیاب ہے کہ لیڈر شپ اس صلاحیت اور اس قوت ارادی کا نام ہے جو بلا امتیاز جنس رنگ و نسل فوج انسان کو مشترکہ مفاد کے ایک پلیٹ فارم پر لا کھڑا کرتی ہے۔ بہر فوج۔ لیڈر شپ کی آپ جس طرح سے بھی تعریف کوہں یہ طے ہے کہ لیڈر شپ نام جیسی صلاحیت کیاب ہے۔

یہ سوچنے کے کم عملوں میں جو اہم کہاں جمع ہتے ہیں۔ میرے خیال میں وہیں جہاں گھرانوں میں میرے لیڈر شپ کی کمی ہوتی ہے۔ وہ خاندان جو میرے لیڈر شپ سے محروم ہوتے ہیں۔ اپنے بچوں کو جو اہم کی طرف بڑھنے سے روکنے میں بھی ناکام ہو کر رہ جاتے ہیں۔

اسی طرح یہ سوچنے کے عام طور پر نقص اور گندگی کہاں زیادہ پائی جاتی ہے۔ آپ کو اندازہ ہوگا کہ یہ سب کچھ وہیں ہوتا ہے جو عملیاتی اچھے لیڈروں سے محروم ہو کر رہتے ہیں، اسی طرح سوال پیدا ہوتا ہے کہ کس قسم کی فوجوں کے

قدم ڈگکا جاتے ہیں۔ کونسی سیاسی نظمیں اپنا سیاسی وجود کھو بیٹھتی ہیں۔ میرے خیال میں عموماً وہی جتنی قیادت کمزور ہوتی ہے۔

پرائی کہاوت کے بالکل ہی برعکس کہ لیڈر جنم لیتے ہیں، بنائے نہیں جاسکتے میرے خیال میں لیڈر شپ کا فن بخوبی سکھایا جاسکتا ہے اور اس پر پورا عبور بھی حاصل کیا جاسکتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کونسی صفات ہیں جو بہتر اور کامیاب لیڈر شپ کیلئے درکار ہیں۔

آئیے آپ کے سامنے کچھ ایسی بنیادی باتیں پیش کروں جتنی کارفرمائی لیڈر شپ کی تشکیل کیلئے ناگزیر ہے۔

مثال کے طور پر پھر دوسرے لیڈر (Cromwell) اگر کوئی لیڈر خود اعتمادی جیسی ناگزیر صفت سے محروم ہے تو عوام کا کوئی فرد اس کی بھی بھروسہ نہیں کر سکتا۔ رہی یہ بات کہ بھروسہ کی صلاحیت کیسے پیدا کی جائے تو اس سلسلہ میں آئنا کہنا کافی ہوگا کہ نگہ تار کوشش سے بھروسہ جیسی صفت اور صلاحیت خود بخود پیدا ہوتی ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ تجربہ اور عمل کے ہر مرحلہ پر اعتماد میں اضافہ ہونا چاہیے۔ اگر اعتماد میں کمی ہو رہی ہے تو یہ بات انتہائی تشویشناک ہے۔ یہ بھروسہ بہتر مفاہم کی صلاحیت، بہتر تربیت، تجربات اور زندگی مہارت و قدرت سے بڑھتا رہتا ہے۔ مفاہم بہتر تربیت اور تجربات بھروسہ کیلئے ناگزیر بنیادیں ہیں۔

خود اعتمادی اور بھروسے کی ایک مثال ہمیں ہنی بال کے قومی ارادہ سے ملتی ہے۔ آج سے کوئی دہزار سال قبل اسکا خیال تھا کہ وہ کوہ ایس کی برفانی چوٹیوں سے ساتھ ہزار فوج اور انہی کے دستوں کو لیڈر کامیابی کے ساتھ روک دینا چڑھا کر سیکے گا اور ہوا بھی ہی۔ بنیاد مت خیر برفانی ہواؤں کے باوجود ہنی بال اپنی خود اعتمادی پر قائم رہا اور فوج کشی میں کامیاب رہا۔

فوجی تاریخ میں ہنی بال کا یہ کارنامہ انتہائی جرأت مندانہ اور حوصلہ مندانہ سمجھا جاتا ہے۔ ہنی بال کی یہ خود اعتمادی باپ کی تعلیم و تربیت کا نتیجہ تھی۔ اس کا باپ جنرل ہلکا تھا۔ اس نے ہنی بال کو فوجی تربیت دی اور جنگی دام چھین میں اس درجہ بالکل بنایا کہ زمانہ قدیم میں اسکا مقابلہ ملنا دشوار ہے۔

قوت عمل (Energy) ایک لیڈر جو کچھ اپنے ساتھیوں سے کرنا چاہتا ہے اس سے سب کچھ بلکہ کچھ اور بھی خود بخود کرنے کیلئے تیار رہنا چاہیے۔ ایک لیڈر میں مقابلہ زیادہ دشوار گذار کاموں کے کر کرنے کی صلاحیت ہوتی چاہئے۔ ثبات قدمی۔ مزید خطروں کے مقابلہ کی صلاحیت سائنس کے لئے اور خصوصاً ٹھکانے پر قدرت ایک لیڈر کیلئے ناگزیر مفاہم ہیں۔ ایک لیڈر کی قوت عمل اسکی قوت ارادی کا پرتو ہوا کرتی ہے۔ اسلئے قوت ارادی جدوجہد جتنی ہوگی کسی لیڈر کی قوت عمل بھی اسی مناسبت سے بڑھی ہوگی۔

وقت کا لحاظ (TIME) ایک لیڈر کے معاملات کے پس پردہ اس کی خواہش، شعور اور دوراندیشی کام کیا کرتی ہے۔ اس سلسلہ میں سروسن ورڈ کا مفہوم مشہور ہے۔ "وقت گزر جانے پر سوچنے والا لیڈر کسی کی نسل کی صحیح رہنمائی نہیں کر سکتا۔" دماغ کا یہ لنگر اس کی اپنی وراثی زندگی کی شہادت بھی ہے۔

صاف بینی۔ CLARITY۔ ایک لیڈر اگر منطقیت نہ طرز استدلال سے عروم ہے تو وہ کبھی کسی سوال پر لوگوں کو مطمئن نہیں کر سکتا۔ اسکے ساتھ ہی اسکے کئی متبادل نقطوں کا مقابلہ بھی کرنا چاہیے اور ہر کسی فیصلہ پر آنا چاہیے۔ ان مرحلوں سے گزرنے کے بعد ہی اسے قوی رہنمائی اور لیڈرشپ کے سوال پر غور کرنا چاہیے اس سلسلہ میں ممتاز مفکر۔۔۔۔۔ کا مقولہ مشہور ہے۔ "جو لیڈر صرف خیالی ہلاؤ بکا سکتا ہو اسے یہ نہ معلوم ہو کہ کسی خیالی کو کس طرح پیش کیا جائے تو اسے سوچنے کی صلاحیت سے محروم ہی سمجھنا چاہیے۔"

دلیری۔ BRAVERY۔ دلیری اور شجاعت کے بارے میں مشہور ہے کہ بہادر کی موت دیر سے ہوا کرتی ہے۔ ایک لیڈر کو نہ صرف یہ کہ بہادر ہونا چاہیے بلکہ اسے اپنے ساتھیوں کو بھی بہادر اور دلیر بنانا چاہیے۔

شاید ہمارے زمانہ کا عظیم ترین لیڈر سوشل چین جی ہے جو سنگینہ صورت حال میں بھی صداقت گوئی سے باز نہیں آتا۔ خصوصاً ایسے موقعوں پر جبکہ صداقت گوئی خوف و ہراس کا دروازہ نامتھی کسی تبصو گار نہ چلنے کے بارے میں لکھا ہے۔ انسانی تاریخ میں شاید ہی کوئی ایسا فرد گذرا ہو جس نے ایسی تلخ باتیں کہی ہوں اور اسکے ہا جو دلیلی قوم کو جرأت فراوانی اور مسرت سے الامان رکھا ہو۔

کشش۔ ATTRACTION۔ کسی کامیاب لیڈر کی ذات بذات خود مقناطیس ہے اور کسی بڑی سے بڑی غلط فہمی کے ازالہ کیلئے کافی ہوا کرتی ہے۔ ذاتی کشش ایک ایسا بیش قیمت وہی ہے جو کسی ادنیٰ انسان کو کبھی بھی لیڈر بنا سکتی ہے۔ کشش کی عظیم طاقت عوام کو لیڈر پر بھروسہ کراتی ہے۔ عوام نہ صرف یہ کہ خود بخود لیڈر کیلئے کام کرنے پر تیار ہوتے ہیں بلکہ اسکے لئے بڑی سے بڑی قربانی سے بھی باز نہیں آتے۔

قوت کشش صرف اچھے ارادہ والی شخصیتوں پر منحصر نہیں۔ کی بھی یہ خوبی تھی جو آگے چل کر تاریخ انسانیت کیلئے ایک عظیم المیہ بنا۔ کشش جب اصحاب کردار میں ہائی جائے تو پھر اسکی طاقت کی کوئی انتہا نہیں ہوتی۔ اس قوت کشش سے متعلق ایک مختصر اور اثر پذیر رائے انجیل کی ایک کہانی مجھے یاد ہے۔ انجیل کی آیات میں کسی جگہ حضرت عیسیٰ مسیح عوام میں نفرت کی نگاہ سے دیکھے جانے والے ایک شکیں کلکٹر کو اپنی پیروی کیلئے کہتے ہیں۔

تینو نام کا ایک شخص شکیں صوں کرتا دکھائی دیتا ہے پیسوں سے اسے بہت محبت ہے۔ اقتدار کی غلط فہمی میں بھی وہ مبتلا تھا۔

کسی روز کوئی اجنبی جیتھو کے پاس سے گزرتا ہے۔ اسکی طرف دیکھتا ہے اور کہتا ہے۔ "میرے ساتھ آؤ جیتھو نے حضرت عیسیٰ مسیح سے نہ تو کوئی سوال و جواب کیا نہ پس و پیش کیا۔ بات صرف اتنی تھی کہ حضرت عیسیٰ مسیح جیسی عظیم حاذب شخصیت کا یہ فرماں تھا اور اس سے زیادہ جیتھو کو اور چاہیے کیا تھا۔

انتفات۔ ATTENTION۔ تجربہ نے مجھے بتایا کہ عوام اس لیڈر کی ایک سنہ کو تیار نہیں جب تک انہیں یہ یقین نہ ہو کہ واقعہ لیڈر ان کے مسائل اور الجھنوں سے دلچسپی میں لے رہا ہے۔ غمخسانہ توجہ ہر کس و ناکس کی بات نہیں ہوا کرتی۔ یہ صرف انہی لوگوں کو حاصل ہے جو صحیح بعیرت اور صحیح نظر رکھتے ہوں۔ غمخسانہ توجہ لیڈرشپ کی تعبیر کے لئے ناگزیر جو کا درجہ رکھتی ہے۔

کردار۔ CHARACTER۔ ایک نہ بدنے والا طریق کا طور اعلیٰ ذاتی کردار کا نمونہ ہونا ایسی ضروری باتیں ہیں جو کسی بھی لیڈر کو شروع سے حاصل ہونی چاہئیں۔

بہی وجہ ہے کہ فوجی ادارے ہمیشہ ہی سے احساس فرض، وقار کے سوال، ملک و مالک حقیقی کی ذات سے محبت جیسی باتوں پر بہت زور دیا کرتے ہیں۔ ان اداروں کو اس بات کا علم ہے کہ بغیر کسی قطعی ذاتی کردار کے ایک فرد خود اپنی ذات کے بارے میں مشکوک رہا کرتا ہے۔ چہ جائیکہ وہ ایک کامیاب لیڈر رہ سکے۔

لیڈر کا بھروسہ

مذکورہ بالا اوصاف کے علاوہ ایک لیڈر کو اپنے قدر والوں پر پورا بھروسہ رکھنا پڑتا ہے۔ ٹھیک دلیا ہی بھروسہ جیسا کہ لیڈر کو اس اصل مقصد سے ہوتا ہے جسکی طرف وہ اپنی قوم کی رہنمائی کر رہا ہوتا ہے۔

نبولین کا اپنی قوم کی بہادری پر اعتقاد کبھی ختم نہیں ہوا۔ برفیضہ کے کسی موقع پر اپنے توپ خانہ کو سپر لیں نے ایک ایسی خطرناک جگہ لے جانے کا حکم دیا کہ فوجی افسر اس پر اعتراض کر بیٹھے۔ ان لوگوں نے صاف طور سے کہا کہ کوئی سپاہی اتنا بڑا خطرہ مول لینے کے لئے تیار نہیں۔ نبولین نے اسی وقت

لیڈر شپ کسے کہتے ہیں۔ اسکے لئے کیا بھی ہیں چاہئیں یہ خلا واد ہے یا لیڈر بنانے کے بھی جانتے ہیں۔ لیڈر جتنے بھی کہیں عناصر کی کار فرمائی ہوئی ہے۔ کامیاب لیڈر بنانے میں کئی لوگوں کا ہاتھ ہوتا ہے۔ اس کی تربیت کب اور کہاں شروع ہوتی ہے؟

ایک نوشتہ آواز اُن کر یا جس پر نکلا تھا کہ "خوف و حلوہ سے قطعاً غفلت نہ"۔
نتیجہ یہ نکلا کہ تو پہلے نماز پڑھ کر چلا گیا اور یوں ہی تو یہی پڑی کامیابی
کے ساتھ دشمنوں پر چلائی جا سکیں۔

سازگار فضا کی ضرورت

اب سوال یہ ہے کہ لیڈر شپ کے اوصاف پیدا کرنے کیلئے ہم فضا
کو کس طرح ہموار کریں جہاں لیڈر شپ کی تربیت ممکن ہو سکے۔
اس سوال کا سیدھا سا جواب یہ ہے کہ اس فضا کو گھر والے انجام
دیں اور کامیاب لیڈر بنانے کیلئے وہ براہ راست کوشش جاری رکھیں۔ اعلیٰ
درجہ کی لیڈر شپ کیلئے تربیت ہمیشہ گھر سے شروع ہوا کرتی ہے۔ مثال کے
طور پر پھر دوسری بات کو لے لیں۔ اس خاصہ کی بنیادیں ایک طالب علم کے
اسکول جانے سے بہت پہلے پڑ چکی ہوتی ہیں۔ پھر گھر سے کام کو کامیاب طور پر
انجام دینے سے پہلے خاصہ پڑھتا ہے۔ والدین کو براہ راست کوشش کی محنت افزائی
کرتے رہنا چاہیے اور ہنر مشورے سے اپنی اولاد کو باخبر رکھنا چاہیے۔
اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ آپ کا بچہ کوئی نمایاں کارنامہ انجام
دے تو اس کے لئے آپ کو مواقع بھی فراہم کرنے پڑیں گے تاکہ بچوں کی دلچسپی
اور مذاق کی صحیح پرورش کا موقع مل سکے۔ اور اس کا دائرہ بھی وسیع ہونا چاہیے
والدین کو اس مقصد کے لئے براہ راست کوشش کی صحیح رہنمائی کرتے رہنا ہوگا۔ اس کے
لئے وقت کی قربانی دینا پڑے گی اور ساتھ ہی بچوں کا ہاتھ لیتے رہنا ہوگا
کہ ان کا جو کس ڈھنگ سے آگے بڑھ رہا ہے۔

آپ یہ سوچیں جیسے ہیں کہ مخصوص اخلاقی قدروں کی بنیاد گھر میں ہی پڑتی
ہے۔ مثال کے طور پر ذرا اور خود داری کے سوال کو لے لیں یا پھر جذبہ
اطاعت و فرمانبرداری کے سوال پر غور کریں۔ ان اخلاقی قدروں کی گھڑیں
ہی بنیاد پڑا کرتی ہے، بول چال اور کردار سے انکی نشانی ہوا کرتی ہے۔

لیڈر بننا کچھ اتنا آسان کام نہیں۔

ایسی کسی غلط فہمی میں نہیں نہ آنا چاہیے کہ لیڈر بننا کچھ اتنا آسان کام
ہے۔ پہلے کہی ہو سکتا تھا لیکن موجودہ حالات میں لیڈر بننا آسان نہیں رہا۔
آج لیڈر بننے کے لئے ہمیں سب کچھ ان خود کرنا پڑتا ہے اور بڑے دشوار
گزار مرحلوں سے گزرنا پڑتا ہے۔

نٹ شے کا مقولہ مشہور ہے: "جنہامی زندگی کے سنگم پر زندگی گراں تر
ہوتی چلی جاتی ہے۔ ایک طرف پیچھے چلنے والوں میں سرد مہری پڑھتی ہے تو
دوسری طرف لیڈر کی ذمہ داریوں کے بوجھ میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سارے
درد سر کے بعد ہمیں جو ایک لیڈر کو اٹھانے پڑتے ہیں۔ کامیابی کی کوئی بقیہ نہیں

دہائی نہیں ہوتی۔

اس کے ساتھ ساتھ میں یہ بھی کہتا ہوں کہ جو لوگ اجتماعی زندگی کے
ممبر آزما مرحلوں سے گزرنے کیلئے تیار رہتے ہیں ان کے لئے بشارت ملے اور ان کا
والہام بھی ہوا کرتے ہیں۔ کامیابی انہی لوگوں کے قدم چومتی ہے جو غلطیوں
سے ٹکراتے اور انجان صورت حال سے مقابلہ کی اپنے اندر غیر معمولی صلاحیت
رکھتے ہوں۔

امریکہ کے سابق صدر کیلنڈر نے کسی جگہ لکھا ہے: "صحیح خوشی کا حصول
انسان کی خدا داد صلاحیتوں کے استعمال میں مضمر ہے۔ اس صلاحیت کا استعمال
وہاں ہونا چاہیے جہاں اس کی ضرورت پیش آئے۔ ایک لیڈر بھی مسرت و
کامیابی کیلئے گوشاں ہے جو صرف مذکورہ طریقوں سے ہی اسے حاصل کر سکتا
ہے۔

ہمیں سے اکثر حضرات لیڈر شپ کے اس پیچیدہ سوال کو اگر کچھ نہیں
اس کے مطابق زندگی بسر کرنی شروع کر دیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ہمارا مستقبل محفوظ
اور تابناک نہ ہو۔ ہماری آئندہ نسل صحیح منزل کی طرف نہ بڑھے اور اس میں
خوشحالی، ترقی فلاح و بہبود نہ ہو۔

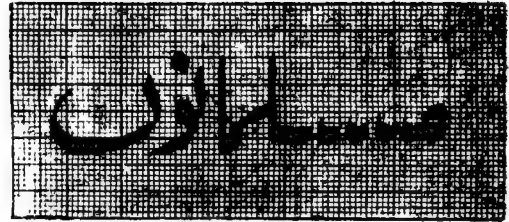
بقیہ
ہندوستانی مسلمانوں کے لئے
(ایک لمحہ فکریہ)

ہوئے ہیں۔ وہ کون لوگ تھے، کہاں سے آئے تھے، اب کہاں ہیں۔
انہوں نے خلف کیلئے کیا درس چھوڑا۔ انکی عظمتیں بڑیاں، ممبر و قریبائیاں
تعلیمات نصوف سب کچھ ہمیں ماضی کے شاندار دور کی یاد دلا رہے ہیں اور
کاروان حیات کے پھٹے حوروں کو آگے آنے کی دعوت دے رہے ہیں۔
"تاریخ عالم میں صدیوں کا شمار نہیں ہوتا لیکن ہم صرف ۲۰ سالوں
میں چھینے لگے۔ اسلاف کے درس کو بھلا بیٹھے کہ خود انہوں نے سچائی بھلا دی
وہ اتنا داری، محنت فروغی، نزکی نفس، روحانیت اور فانی اندر ہونے کا
کیا عظیم نشان درس ہمارے لئے چھوڑا جو مردہ قوموں کو از سر نو زندگی
بخش سکتا ہے۔ اور جو تعصب فرقہ پرستی تنگ نظری انبیازات و فتنی اور
زناخت کو دوستی محبت، تسلیم و رضامراعات، رفاقت و محنت افزائی، امداد
باہمی، بغائے باہمی اور رشتہ و خون کی مضبوط کڑیوں میں منسلک کر سکتا ہے۔

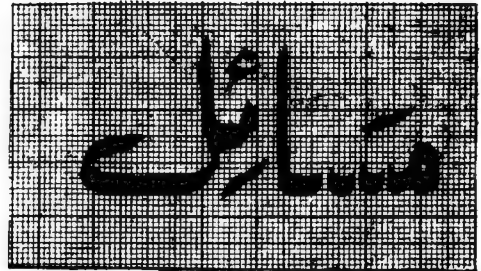
محمد عثمان فاروقی



میں سے



کے



جس ابتدائی میں دو باتوں کو تسلیم کر لینا چاہئے، اول یہ کہ ہندوستان میں ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل موجود ہیں اور انہیں بہت سی مشکلات درپیش ہیں۔ مسلمانوں کے مسائل سے انکار کرنا یا تو بے حس اور غفلت کی دلیل ہے یا غرور و معویت کی نشانی دوم یہ کہ حکومت مسلمانوں کے مسائل کو حل کرنے اور ان کی مشکلات کو دور کرنے سے تامل کر رہی ہے۔ اس نے اپنی خاص پالیسی کے تحت مسلمانوں کے مسائل میں اضافہ تو کیا ہے انہیں حل کرنے کی طرف کوئی توجہ نہیں دی ہے۔ ایسی حالت میں اگر ہندوستانی مسلمان اپنا قومی اور سماجی رول ادا نہ کر سکے تو اس پر حیرت نہ کرنی چاہئے البتہ یہ بات ہم دعویٰ ہے کہ مسلمانوں پر بیس سال سے جو اقتصاد پرستی کی جارہی ہے اس کی وجہ سے ان کے اندر علیحدگی پسندی کا رجحان پیدا نہ ہو سکا، اپنا دینی رول ادا نہ کرنا علیحدگی پسندی کے ہم معنی نہیں ہے، تقدیر کی طور پر یہ بھی اور مذہبی اور روایتی طور پر بھی مسلمان علیحدگی پسند نہیں ہو سکتا۔ اس کا

نقطہ نظر تو آسانی ہے اس لئے وطن کے جغرافیہ میں وہ علیحدگی کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ اگر مسلمانوں کی جگہ کوئی دوسرا طبقہ ہوتا اور وہ بیس سال تک تنگ نظری اور تعصب کے شکنجے میں کسا جاتا تو اسے اپنے وجود ہی سے انکار کر دینا پڑتا اور اس کی سابقہ حالت بالکل بدل جاتی، مگر ہندوستانی مسلمانوں نے اپنی جان و مال، عزت و آبرو کو آزمائش میں ڈال کر بھی اپنے آپ کو علیحدگی پسندی کے حوالہ نہیں کیا، اور وہ بدستور ہندوستانی سماج اور ہندوستانی قوم کا جزو بنا رہا۔

مسلمانوں کا پہلا مسئلہ

مسلمانوں کے مسائل میں پہلا اور بنیادی مسئلہ جان و مال کا تحفظ ہے مگر انہیں یہ چیز حاصل نہیں ہے، شمالی ہند اور مشرقی ہندوستان میں اور جنوبی ہند کی اکثر ریاستوں میں بیس سال سے ان کی جان و مال پر برابر شب خون مارا جا رہا ہے جب ہم نے حکمرانوں میں سے بعض کو بلایا یہ کہتے سننا کہ فرقہ دارانہ فسادات کی وجہ سے باہر کی دنیا میں ہماری گردن شرم سے جھک گئی ہے تو ہمیں اس پر بڑی ندامت ہوتی کیونکہ ہندوستان میں مسلمانوں کا مارا جانا تو ہندوستان کا اندرونی معاملہ نہیں بلکہ باہر کی دنیا میں پنڈت جو اہل لال بہرو کی گردن شرم کے مارے جھکتی رہی۔ جب پاکستان غلطی سے مسلم کش فسادات پر حکومت ہند سے وضاحت طلب کرتا ہے تو حکومت فسادات کو ہندوستان کا اندرونی معاملہ قرار دے کر پاکستان کے احتجاج کو رد کر دیتی ہے۔ ایسی صورت میں فسادات پر شرم کے مارے گردن جھکانا بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے، اپنے اندرونی معاملات پر شرم کس کو آتی ہے؟ تاہم شرم کے احساس سے یہ تو معلوم ہوا کہ یہاں مسلمانوں کو، جان و مال کو تحفظ حاصل نہیں ہے اور پھر بات یہ ہے کہ اس عدم تحفظ کی بنا پر ہندوستانی مسلمان حکومت سے بالکل مایوس ہو چکے ہیں اور انہیں اپڈ سنسٹیشن پر قطعی اعتماد نہیں رہا ہے۔ حال ہی میں جب راجی کے مسلمانوں پر اقتصاد پڑی اور ہٹیا میں مسلمانوں کا بے دریغ قتل ہوا اور ان کے اثاثہ کو پوری بے دردی کے ساتھ نذر آتش کیا گیا تو وزیر داخلہ مسئلہ چا دن نے راجی کا دورہ کرنے کی زحمت فرمائی اور واپس ہونے کے بعد انہوں نے اپنے بیان میں فرمایا کہ ریاستی وزارت کو سختی سے ہدایت کر دی گئی ہے کہ وہ فسادات کو برقیہ پر اور بر طریقہ سے روکیں اور فرقہ داریت کو تالوں میں لانے کی کوشش کریں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ ان کی ہدایت میں قدرت نے کیا تاثیر رکھی تھی کہ اسی صوبہ بہار میں جہاں راجی اور ہٹیا کا فساد ہوا وہیں چھ فسادات اور ہوشے جن میں کوئی فساد بھی شدت سے خالی نہ تھا۔ پھر یو۔ پی کے کئی مقامات مسلم کش فسادات کی زد میں آئے اور اب ضلع بیتی میں تیسرا فساد ہوا ہے۔ یو۔ پی سے فراغت کے بعد مہاراشٹر میں فسادات کا ایک اچھا ریکارڈ قائم کیا۔ اس طرح راجی اور ہٹیا کے فسادات کے بعد ہم فسادات اور ہوشے اور ابھی یہ سلسلہ

تاکم ہے۔ اور ہیں انتہا رہتے کہ مزید فسادات کی نوید کہاں سے آتی ہے۔ ان فسادات کے بعد ہمیں اس بات کی مطلق خواہش نہیں کہ مرکزی وزیر بردار خلع مٹر چاون کی گردن شرم سے جھکنے لگے اور وہ سوچ میں پڑ جائیں کہ ان کی ہدایت کے بعد ہی فسادات کی کثرت کیوں ہوئی اور ریاستی وزیر اعلیٰ ان کی ہدایت پر عمل کیوں نہ کر سکے یہ وضاحت رہے۔ کہ حکومت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ اگر مسلمانوں کو حکومت اور ایڈمنسٹریشن پر اعتماد نہیں رہا تو یہ بالکل قدرتی بات ہے۔ اور اس میں مسلمانوں کی کسی بدگمانی کو دخل نہیں ہے۔

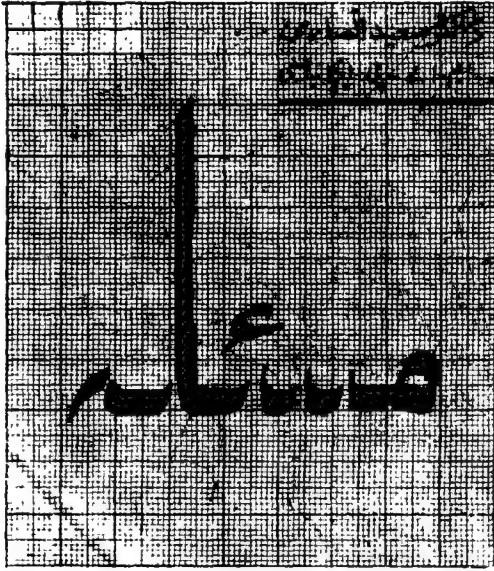
مسلمانوں کا دورِ امجد

مسلمانوں کا دوسرا مسئلہ جو پہلے مسئلہ سے کھلم کھلا ہم نہیں چنے ان کی مذہبی اور ثقافتی انفرادیت ہے، مسلمان اس ملک کے شہری ہونے کی وجہ سے بالی آبادی کے ساتھ مشترکہ سیاست اور معاشرت میں گھل مل کر رہنا چاہتے ہیں اور اس پر ان کا عمل بھی ہے اور ان کے لئے یہ بات ناگزیر بھی ہے تاہم جب تک کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام کی انفرادیت ایک سلسلہ حقیقت ہے وہ اپنی مذہبی روایات، مذہبی نظریات اور عقائد اور اپنی اسلامیت میں کسی کو درانداز ہونے یا ان کی من مانی تشریح کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے، مذہب کے دائرہ کی حد تک ان کا یہ مطالبہ صحیح ہے کہ انہیں تنہا چھوڑ دیا جائے لیکن اس مطالبہ کے ڈانڈے علیحدگی پسندی سے ہرگز نہ ملانے چاہئیں علیحدگی پسندی کا اطلاق مشترکہ مسائل میں ہوتا ہے یعنی ملک عام اور مشترکہ مسائل سے علیحدگی ہو جانا۔ اور ان میں تحفہ لیکر اپنا واجبی رول اور نہ کرنا علیحدگی پسندی کہلاتا ہے۔ مسجد میں عبادت کے لئے جانا اور مندر اور گوردوارے یا اگر جا کی طرف رخ نہ کرنا علیحدگی پسندی کے ذیل میں نہیں آتا لیکن جب آپ ان کے پرسنل لاؤ کھم کرنا چاہیں گے یا قومی ادغام اور ہم آہنگی کے نام سے ان کی ثقافتی اور مذہبی زندگی پر حملہ آور ہوں گے تو ان کی انفرادیت میں دخل اندازی ہوگی، اور اس کوشش کو ارتداد پسندی کا نام دیا جائے گا، فسطائی جماعتوں کی جارحیت تو یہی چاہتی ہے کہ مسلم لڑکے بہن سہن، ان کی تہذیب و معاشرت ان کی روایات، رسوم و رواج اور تاریخی خصوصیات میں اسلامیت اور عربیت کا کوئی نشان نظر نہ آسکے حتیٰ کہ عربی ناموں کا چلن بھی ختم کر دیا جائے، مگر یہ بات افغانستان، ایران، سویت، عراق، ملیشیا، انڈونیشیا وغیرہ ممالک سے دریافت کرنے کی ہے کہ وہ ان کی ہندو آبادی سے مقامی مسلم جماعتوں کا مطالبہ کیا ہے؟ آیا ان کے پرسنل لاؤ کھم کا قانون یا سول کوڈ سے بدل دیا گیا یا وہ اپنے مذہبی اور ثقافتی معاملات میں آزاد ہیں؟ اور آیا وہ بھی ہندو اور عیسائی اقلیت کے مقابلہ میں راشٹریہ سوکھ سنگھ جن سنگھ اور ہندو جمہا سبھا کے وزن کی کوئی مسلم جماعت معروض وجود میں لائی گئی ہے یا نہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ حکومت کے قومی ادغام کے مسئلہ نے فسطائی جماعتوں کو مسلمانوں کے، اقلیت کے کردار پر حملہ کرنے کی شہ دہی ہے، اور ان کی جارحیت کے



تعلیم میں —

ذہان کا



الفاظ سننے کا موقع نہ مل سکا ہو، وہ صرف یہ کہ اس کے لفظوں کا ذخیرہ کم بلکہ وہ بالکل تہی مایہ اور گونگے بھی رہ جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ جو بچے پیدا ہوئے ہیں وہ سب بہرے میں رہتے ہیں وہ غونا گونگے بھی ہو سکتے ہیں لیکن اگر صرف لفظوں کے ذخیرے کی کمی بیشی ہی کا سوال ہوتا تو اتنا بڑا نقصان نہ ہوتا۔ زبان کے استعمال کا موقع نہ ملنے کی وجہ سے اس کا سب سے بڑا نقصان جو ہوتا ہے، وہ یہ کہ بچہ کی ساری ذہنی نشوونما رک جاتی ہے۔ زیادہ دوسری زبان والوں کے مقابلہ میں سست پڑ جاتی ہے۔ معلوم نہیں آپ نے یہ قصہ سنا ہے یا نہیں کہ روم شہر کی کس شخص نے نیلا ڈالی تھی اور جو بعد میں روم کا بیلا بادشاہ ہوا اسے بچپن میں ایک بھڑیا اٹھائے گیا تھا اور وہ ایک عرصہ تک اسی کے ماند میں رہا جب وہ بوٹ کر عکس طرح انسان کی بستی میں آیا تو سب سے بڑی کمی اس میں جس چیز کی پائی گئی وہ یہ کہ اس کا ذہنی نشوونما اس میں رہا نہیں ہوا تھا۔

ہر ایک انسان کے بچہ کا اس عرصے ہونا چاہئے تھا۔ اس کی بڑی ذہنی نشوونما کے ماہرین ہی بتاتے ہیں کہ کسی ترقی یافتہ انسانی زبان کے سننے اور بولنے کا موقع نہیں ملتا تھا۔ اس لئے اس کے ذہن کا پورا نشوونما نہیں ہو سکا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر غیر ترقی یافتہ قوموں اور پسماندہ جاتیوں کے بچوں کا ذہنی نشوونما اس معیار کا نہیں ہوتا ہے جس معیار پر ترقی یافتہ قوموں کے بچوں یا ترقی یافتہ زبانوں کے بچوں کا پاتا ہے۔ اس لحاظ سے زبان کا مسئلہ ایک بہت اہم مسئلہ بن جاتا ہے اور قومیت یا امت کا مسئلہ کے جوش میں جو لوگ ہر زبان کو بچہ کی تعلیمی زبان بنانا چاہتے ہیں یا دوسری کسی زبان کو جو ان کے ہاں ذریعہ تعلیم رہی ہے اسے دور ہٹ دینا چاہتے ہیں وہ سب سے بڑا نقصان ایسا کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر کشمیر میں کشمیری

ہندوستان میں زبان کا مسئلہ سیاسی اور علاقائی اعتبار سے ایسا اچھا ہے کہ اس پر نفسیاتی اور تعلیمی نقطہ نظر سے کسی غور کرنے کا موقع ہی نہیں رہا اور ڈریس ہے کہ اگر یہ سب عرصہ تک نظر انداز رہا۔ اور سیاسی اور علاقائی اعتبار سے اس کا کوئی منہ نہیں لگایا تو بچوں کی نفسیاتی نشوونما اور تعلیمی ترقی کا بہت بڑا نقصان ہو گا جس کی تلافی عرصہ تک نہ ہو سکے گی۔

آئی بات ہر شخص جتنا بچہ زبان سیکھتا ہے۔ ماں کے پیٹ سے لے کر پیدا نہیں ہوتا اور نہ ملے بنی بنائی کوئی زبان مل جاتی ہے۔ جسے وہ سن و من اختیار کر لیتا ہے۔ بچہ سب سے پہلے اپنے اظہار خیال اور جذبات کے لئے طرکات و سکانات استعمال کرتا ہے۔ پھر جب اس کی زبان، مطلق اور تالو کے اصحاب اور مضبوط ہو جاتے ہیں تو وہ فوں فوں غاں کرتے لگتا ہے۔ یہ اس کی زبان سیکھنے کی سب سے پہلی منزل ہوتی ہے۔ تھوڑے عرصہ بعد وہ ایک ہی آواز کو مکرر زبان سے نکالتا ہے جیسے ہم کہتے ہیں ہمارے زبان میں پانی کے معنی میں لیا جاتا ہے۔ پھر وہ ایک حرف صحت کو کسی حرف میں دہرا کر نکالتا ہے جیسے مٹی۔ جو ماں کے لئے بولنا جاتا ہے اور اس طرح بہت سے مشد و الفاظ اس کے ابتدائی ذخیرہ میں پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً اماں۔ آبا۔ آوا وغیرہ۔ اس تفصیل سے یہ بتانا مقصود ہے کہ بچہ کی زبان کا نشوونما ہوتا ہے اس طرح اس کی اور صلاحیتیں نمودار ہوتی ہیں۔

غرض اس طرح اس کے لفظوں کا ذخیرہ بڑھنا شروع ہو جاتا ہے اور اس طرح اس میں اس کی تنہا اپنی کوششوں میں کو دخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اپنے اس پاس اور گرد و پیش کے رہنے والوں سے جو کچھ سنتا ہے، اس کی نقل و تار کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اس طرح اس کے الفاظ کا ذخیرہ نہایت تیزی سے بڑھنے لگتا ہے۔ لیکن جن بچوں کو دوسروں کی زبان سے

زبان کو بیچے، یا ایک حد تک پنجاب میں پھیلانی کر لیجئے۔ یہ زبانیں ابھی اس حد تک ترقی یافتہ نہیں ہوئی ہیں اور نہ ان میں ایسی بچوں کی تعلیم کیلئے استاد پیدا ہوا ہے کہ انھیں آزادی کے ساتھ ذریعہ تعلیم بنایا جاسکے۔ ان زبانوں کو — اول الذکر اور دو کا اور ثانی الذکر کو ہندی اور اردو دونوں کا سہارا لینا ہی پڑے گا۔ اگر یہ چاہتی ہیں کہ ان بچوں کی ذہنی نشوونما کے لیے ان کی تعلیم ناقص نہ رہے۔ اس سے میری مراد ہرگز یہ نہ سمجھنی چاہئے کہ یہ ان علاقائی زبانوں کی ترقی کا مخالف ہوں، بلکہ اس سے ان زبانوں کی ترقی ان کے ممالک کے جاننے کی اور تائید ہوتی ہے۔ ان زبانوں کے بولنے اور ان کے خامیوں کا پھر اذہن میں رہنا چاہئے کہ وہ اپنی ان زبانوں کو بچوں کے لئے دوسری کتابوں، تعلیمی ادب اور دوسرے ہر قسم کے شے کے مالا مال کریں تاکہ یہ زبانیں نہ صرف اپنے بولنے اور پڑھنے والے بچوں کی ذہنی نشوونما کا باعث ہوں، بلکہ ان کے لئے اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم کا ذریعہ بن سکیں۔ یہ تو اصل میں زبان نہیں بلکہ ایک ملک جو رومہ کا درجہ رکھتی تھیں،

ان کا اور ان سے زیادہ ترقی یافتہ زبانوں سے تضادم کا مسئلہ تھا، لیکن جہاں کسی ترقی یافتہ علاقائی زبان اور ہندی کے تضادم کا مسئلہ ہو، وہاں بھی نفسیات اور تعلیم کا یہی تقاضہ ہے کہ علاقائی زبان کو نہ صرف ترجیح بلکہ قومی اور ملکی زبان کے ہوتے ہوئے بھی، اس علاقائی زبان کو بچے کی تعلیم کا ذریعہ بنانا چاہئے اور ملکی و قومی زبان کو اس کے مقابل میں ثانوی درجہ دینا چاہئے۔ اس میں وطنیت یا قومیت کو کوئی تہین نہیں بلکہ ہمارا ایک جو مختلف قوموں، تہذیبوں اور ثقافتوں وحدتوں کا مجموعہ ہے، اس کا حق یہ ہے کہ ان وحدتوں کے ثقافتی ورثے کو جس میں زبان بدرجہ اعلیٰ آتی ہے، نہ صرف محفوظ رکھا جائے بلکہ اس کی ترقی اور نشوونما کے لئے ہر ممکن ذریعہ اختیار کیا جائے۔ اب اگر تعلیم کے انتظامی نقطہ نظر سے کوئی پوچھے تو اس کا حل یہ ہو سکتا ہے کہ بچہ کی ابتدائی تعلیم تو اس کی مادری یا علاقائی زبان ہی میں شروع ہونی چاہئے، اور تیسری یا چوتھی جماعت سے وہیں میں سہولت ہو،

ملکی یا قومی زبان سنی ہندی کو بطور ایک ثانوی زبان کے شامل کیا جاسکتا ہے۔ اس میں نہ کوئی تعلیمی دشواری ہی ہے اور نہ قومیت و وطنیت کے حق سے انکار، بلکہ ایک دفعتی طور پر حکومت کے ملک میں اس کے سوا اور کوئی چارٹر نہیں اس طرح انگریزی زبان کا مسئلہ ہمارے ملک میں آتا ہے۔ اسے انگریزی حکومت کے چلے جانے یا رہنے سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ اس کی حیثیت اس کی اپنی افادیت کی بنا پر ہے۔ ہندوستان جیسے ترقی پذیر ملک میں بیرونی ملک سے تعلقات رکھنے کے لئے کسی ایک غیر ملکی زبان کا جانتا ہونے والے ملکوں کے لئے بہت ضروری ہے اور اس کی تعلیم ایک منزل پر آکر چھائے نصاب تعلیم کا ایک لازمی جز ہو سکتی ہے۔ ملاحظہ رہے کہ یہ حالات موجودہ انگریزی کے سوا اور کوئی زبان نہیں جس میں ضرورت کو پورا کر سکے اور اس سے زیادہ اچھے حق کا دعویٰ کر سکے۔ چنانچہ علاقائی اور ملکی زبان یعنی ہندی کے علاوہ

اگر کوئی تیسری زبان نصاب میں شامل کیا جاسکتی ہے۔ تو دفعتی طور پر ثانوی منزل سے لے کر ترقی یافتہ نہیں ہوئی ہیں اور نہ ان میں ایسی بچوں کی تعلیم کیلئے استاد پیدا ہوا ہے کہ انھیں آزادی کے ساتھ ذریعہ تعلیم بنایا جاسکے۔ ان زبانوں کو — اول الذکر اور دو کا اور ثانی الذکر کو ہندی اور اردو دونوں کا سہارا لینا ہی پڑے گا۔ اگر یہ چاہتی ہیں کہ ان بچوں کی ذہنی نشوونما کے لیے ان کی تعلیم ناقص نہ رہے۔ اس سے میری مراد ہرگز یہ نہ سمجھنی چاہئے کہ یہ ان علاقائی زبانوں کی ترقی کا مخالف ہوں، بلکہ اس سے ان زبانوں کی ترقی ان کے ممالک کے جاننے کی اور تائید ہوتی ہے۔ ان زبانوں کے بولنے اور ان کے خامیوں کا پھر اذہن میں رہنا چاہئے کہ وہ اپنی ان زبانوں کو بچوں کے لئے دوسری کتابوں، تعلیمی ادب اور دوسرے ہر قسم کے شے کے مالا مال کریں تاکہ یہ زبانیں نہ صرف اپنے بولنے اور پڑھنے والے بچوں کی ذہنی نشوونما کا باعث ہوں، بلکہ ان کے لئے اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم کا ذریعہ بن سکیں۔ یہ تو اصل میں زبان نہیں بلکہ ایک ملک جو رومہ کا درجہ رکھتی تھیں،

اب علاقائی زبانوں اور انھوں کا مسئلہ اعلیٰ تعلیم میں ایک ذریعہ تعلیم کی حیثیت سے رہ جاتا ہے۔ جو اصول ہم سخت ابتدائی منزل پر لے کر گذرے اور ترقی یافتہ زبان کا پیش نظر رکھا ہے۔ وہی بعد میں اعلیٰ تعلیم میں بھی صادق آتا ہے۔ اولاً قومی تعلیم کے لئے علاقائی زبانوں ہی کو اس علاقائی تعلیم کا ذریعہ ہونا چاہئے مثلاً ہندو بولنے والے علاقوں میں ہندی، انگریزوں میں انگریزی، ہندوستان میں مراٹھی و تملی زبان۔ لیکن اگر ان کی زبان میں ابھی علوم و فنون کا تذکرہ نہیں ہے تو وہ انگریزی کو بطور ایک ذریعہ تعلیم کے اس وقت تک کے لئے استعمال کر سکتے ہیں، جب تک ان زبانوں کی یہ کمی پوری نہ ہو جائے۔ اور اگر وہ اپنی غلط زبان پرستی کے جذبہ میں انگریزی علاقائی زبان ہی کو اعلیٰ تعلیم کا ذریعہ نہانا چاہیں، تو وہ اپنا نقصان کریں گے کسی دوسرے نہیں۔ ان علاقوں میں یہ مسئلہ ایک عبوری دور کا مسئلہ کہا جاسکتا ہے یعنی جب تک کہ وہ زبانیں ضروری سرمایہ ادب سے محروم نہ ہو جائیں اس وقت تک انگریزی کو اعلیٰ تعلیم کے ذریعہ کے طور پر قائم رکھا جاسکتا ہے۔

جن علاقائی زبانوں میں اعلیٰ تعلیم کا سرمایہ ادب کافی نہیں ہے۔ یا وہ زبانیں ابھی اعلیٰ تعلیم کا ذریعہ پورے طور پر بننے کے قابل نہیں ہیں۔ وہاں زیادہ کا سہارا نہیں ہے۔ بلکہ اس عبوری دور سے گذرنے کے لئے اس کی بہت سی خشکیاں ہو سکتی ہیں، مثلاً معاشرتی علوم میں علاقائی زبانوں کے ذریعہ آسانی سے تعلیم شروع کی جاسکتی ہے۔ البتہ سائنس علوم میں انگریزی کا سہارا اس وقت تک لیا جاسکتا ہے جب تک ان زبانوں میں سائنس کی مصطلحات نہ آجائیں یا کافی کم ہیں ترجیح ہو کر یا اس قدر کم کہ اس کی کو پورا کر سکیں۔ پھر ذریعہ تعلیم کے سلسلہ میں یہ بھی کیا جاسکتا ہے کہ ان علاقائی زبانوں کو طلباء کے لئے امتحان کا ذریعہ ہونا ہی دیا جائے تاکہ وہ اپنے مافی الضمیر کو اپنی زبانوں کے ذریعہ پورے طور پر ادا کر سکیں، خواہ ان میں تعلیم دینے کا ذریعہ انگریزی ہی ہے۔ پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان طلباء کی تعلیم تو خواہ علاقائی زبان ہی کے ذریعہ ہو، لیکن انگریزی کی کتابیں زیر مطالعہ قائم رکھی جائیں تاکہ ان کی تعلیم کے مواقع بھی بڑھ جائیں۔ عرصہ اس کی مختلف حالات میں مختلف خشکیاں

چسکتی تھی، لیکن کسی غیر عربی زبان کو مستقل طور پر یا لامحدود شریک ذریعہ تعلیم بنانے دیکھنے کا کوئی سہل ہی نہیں ہے۔

اب ایک مسئلہ کا سبکی زبانوں کا وہ جانا ہے جو ہندوستان میں سنسکرت اور ہندوستانی کے درمیان میں ہیں۔ کلاسیکی زبانوں کی تعلیم اصل میں اعلیٰ تعلیم کا جزو بن گئی ہے۔ اس سے پہلے کی منزل میں انھیں بہ طور ایک امتیازی مضمون کے رکھا جاسکتا ہے۔ لیکن اعلیٰ تعلیم میں ان میں سے کسی ایک زبان کو بطور لازم مضمون کے قرار دینا تو اس حد تک مادی اور علاقائی زبان پر اہم ہوگا۔ یا پھر اس اضافے سے بچوں کی عام تعلیم کی سہولت بہت ہو جائے گا۔ دہلی کے بانی اسکول میں سنسکرت کی تعلیم بہت حد تک عام تعلیم پر بہت اثر اہم ہے، بلکہ اس کے لئے کوئی قانونی جو از مقرر کئی گم ہی شاید ہی مل سکے۔

اسی مسئلہ میں ایک مسئلہ یہ رہا جاتا ہے کہ جن علاقوں میں علاقائی زبان اور ملکی یا قومی زبان دونوں ایک ہی ہیں، ان علاقوں میں قومی زبان کو ہی زبان اختیار کیا جائے۔ مثلاً تامل، پنجاب، دہلی اور راجستھان۔ ان علاقوں کی کوئی علاقائی زبان نہیں ہے بلکہ ہندی دونوں کا درجہ رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں قومی اور اصناف کے علاوہ تعلیم کا تامل ہی ہے کہ ان علاقوں میں اردو کو ایک ملکی زبان کا درجہ دینا چاہیے۔ اور اردو کو بطور ایک ثانوی زبان کے دوسری یا تیسری جماعت سے دیا جائے۔ ایسی کل تک ان علاقوں میں اردو عام طور پر بولی اور سمجھی جاتی تھی، بلکہ قریب تک ذریعہ تعلیم بھی تھی، آج اگر سیاست اور حکومت کا فیصلہ یہ ہے کہ ہندی ان علاقوں کی اصل زبان قرار دی جائے تو کم سے کم عام طور پر اردو ان علاقوں میں اب بھی بولی اور سمجھی جاتی ہے اور جس میں بہت سا کاروبار اب بھی ایسی زبان میں ہوتا ہے اس کا فیصلہ یہ ہے کہ اردو کو ان علاقوں میں ثانوی زبان کا درجہ دیا جائے۔ اور نہ صرف ابتدائی منزل میں بلکہ ثانوی اور اعلیٰ تعلیم میں اس کے اب اوتار اور ترقی کے مطالعہ کا انتظام اور یونیورسٹی میں ریسرچ اور اعلیٰ تعلیم کے شعبے کھولے جائیں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہندوستان کے مستقبل کا مورخ کبھی اس لہجہ اور نا انصافی کو نہیں بھولے گا جو اردو کے ساتھ اس وقت روا رکھی گئی ہے اور اس ظلم اور نا انصافی کی بدولت جو کچھ نسل کی کا جو بڑی نشوونما کا جوگا اور ان کا تعلیمی سہا پہل رہا ہوگا۔ ان کی پائش کا پیمانہ بیکار ہو سکے تو پھر اس کا اندازہ ہو سکے گا۔

بقیہ عورت، شوقیہ حیا یا محضہ شوقیہ بزم

لہجہ ترقی کے خلاف کثرت بہت زیادہ پسند نہیں کرتی۔ بلکہ میں بھی شریک ہوتی ہے، تو مردوں سے الگ تنگ بیٹھتی ہے۔

اس لئے پردہ سب سے کم کوئی کمیت نہیں ہے، بلکہ ہندوستان کا اور ہندوستانی عورت کا ایک مزاج ہے، اور ہندوستان ترقی کی آخری

منزل میں بھی اسے تو حیا داری کے مزاج کو اسے قائم رکھنا چاہیے۔

مسلم خواتین کا پردہ، کوئی پریکٹیکل مسئلہ نہیں ہے۔ غیر مسلم عورتیں بھی عموماً چادری پہنتی ہیں اور جن اعضا کی نمائش نا مناسب ہو، اسے چادری لپیٹ کر چھپا کر لیتی ہیں۔ یہ ہندوستانی عورت کا ایک مزاج ہے، اور مسلم خواتین کا رقعہ ہوا، یا غیر مسلم خواتین کی حیا داری یا گھونٹ ہو، اسے محض فارم کا فرق سمجھنا چاہئے، ورنہ بنیادی بات یہ ہے کہ حیا داری ہندوستانی سماج میں مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے ضروری ہے۔ نجی روشنی کے اس دور میں مسلم خواتین پر قدم اوڑھ کر بہت سی برائیوں سے علاج کو محفوظ رکھتی ہیں جو تباہ کن اور فاسد گرا خلاق دایمان ہیں۔

صرف یہ کہنا کافی نہیں ہے کہ رقعہ ترک کر دو یا پردہ تک ترک کر دو، بلکہ یہ سوچنا ضروری ہے کہ ہندوستانی سماج کی کٹھنی میں جو حیا داری پڑی ہے، اسے کون سے باقی رکھا جائے۔ حیا داری قائم رکھنے کی ایک شکل رقعہ پوشی ہے، اگر رقعہ پوشی بری ہے تو حیا داری کو قائم رکھنے کے لئے بدل یا لہجہ بدل کیا ہے۔

کٹاں کٹیں میں جو پہلے تیزی کی گئی وہ ایک لٹیکس ہے۔ آزادی اور روشن خیالی کے سہی یہ سمجھ لئے گئے ہیں کہ مذہبی ازم "گوارہ کی جاسکتی ہے، لڑکیوں اور لڑکوں میں آزادانہ اختلاط روا ہے اور حیا داری ایک دقیقہ نوری بات ہے۔

تاریخ کا ہم بہت نام لیتے ہیں، ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ ماضی کی روایتوں کا ہمیں مابین ہوتا چاہئے، لیکن ہم یہ نہیں سوچتے کہ کیا ماضی نے ہمیں بھی سکھایا ہے کہ شارع عام پر فریادیں کی جائیں اور مردوں اور عورتوں کے بے تحاشہ اختلاط کو آزادی، نیا ہندوستان اور نیا انقلاب بھریا جائے۔

ہندوستان میں کبھی بدنام کوچے آباد کئے گئے۔ یہ بہت برا کیا گیا، اس کی اجازت نہیں دینا، لیکن اس کا ایک فائدہ تو یہ تھا کہ بد اخلاقی بدنام کوچوں میں محدود ہو جاتی تھی، اور باقی سماج بہت سی برائیوں سے محفوظ ہو جاتا تھا۔ بدنام کوچوں سے آبادی کا شہر دوئی صدی صدی دل چسپی نہیں لیتا تھا، لیکن آج حال یہ ہے کہ شہروں کی سڑکیں، گلیاں آبادی کے نرسے صدی صدی کے لئے بدنام کوچوں کا منظر پیش کرتی ہیں۔

ہات یہ ہے کہ آزادی کے بعد ہندوستان کی اعلیٰ رہنمائی نہ ہو سکی۔ سیکولر ازم کا بجا طور پر ہم نام لیتے ہیں، لیکن اس کا علاقہ پہلو دہی رہا۔ سیکولر ازم کو ہماری نئی نسل یا تو سمجھتی نہیں، یا اسے بے راہ روی کا ایک فلسفہ سمجھتی ہے۔

ہندوستانی عورت اور اصل فرسک حیات، محض شریک بزم نہیں۔ وہ سماج کو صرف نشہ نہیں پلاتی، بلکہ شراب اف اور کردار بخش ہے۔



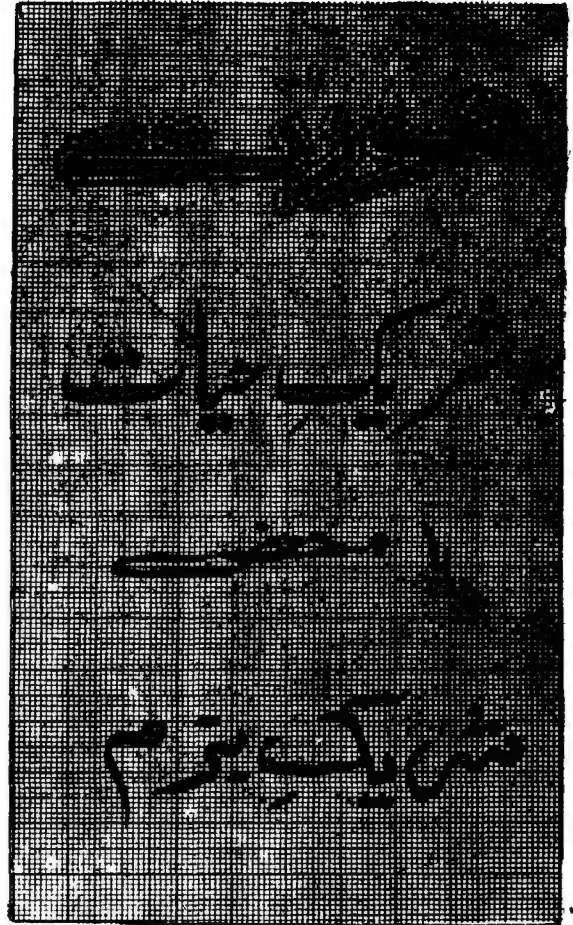
وہ ایٹم بوم کا مسئلہ تو دنیا ہے، لیکن اس سے زیادہ اول درجہ کا سماجی مسئلہ۔
ہندوستان میں اوسٹریجیم کی تیز صدیوں سے ہے۔ ان تفریقوں یا تفریقوں
کی نشاندہی بھی ہوئی ہے تو کوئی عجیب بات نہیں۔ لیکن اس کے ساتھ ہی یہ
بھی سچ ہے کہ ہندوستان نے سیتا جی، درو پدی، رھیمہ سلطانہ، نور جہاں،
تاج محل، چاند بی بی کو بھی جنم دیا، ویسے ہی ہم جانتے ہیں کہ حضرت سے اگرچہ
کھیلنے کی کوشش کی گئی، لیکن عورت کی اہمیت ہندوستان میں ہمیشہ تسلیم
کی گئی۔ تاریخ کا ایک ابتدائی دور ایسا بھی تھا کہ معاشرہ "مادانہ" تھا، یعنی
مال کی حیثیت سے معاشرہ عورت کا اقتدار تسلیم کرتا تھا، اور آزادی کے بعد
ایک دہائی بھی آیا کہ شریعتی دھرم کی انجمن اقامتہ کی صدر منتخب ہوئیں
اور آج مسز اندرا گاندھی وزیر اعظم ہیں۔

انیسویں اور بیسویں صدی میں اصلاحی تحریکیں شروع ہوئیں، سوامی دیوی بھا
راجہ رام موہن رسلے، جیوگر کی تحریکوں نے عورتوں میں نئی بیداری پیدا کی،
”تہذیب نسوان“ لاہور سے جاری کیا گیا جس نے تعلیم نسوان پر زور دیا۔
تحریکوں اور انگریزوں کی جدت پسندی نے عورتوں میں بیداری پیدا کی،
گورو بابا نانک کو عورتوں کی آزادی یا پابندی پر زور دینے کی ضرورت
اس لئے محسوس ہوئی کہ اول تو پنجاب کی دیہی آبادی پردہ کی پابند تھی
دوسرے پنجاب کا سوشل سسٹم پابند ہونے کے بجائے بڑی حد تک آزاد تھا۔
ان اصلاحی اور سماجی تحریکوں کا مجموعی طور پر اثر یہ ہوا کہ ترقی نسوان اور
تعلیم نسوان قومی زندگی کی اساس بن گئی۔ انگریزوں کی ہندوستان میں آمد کا
ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ قریانی آئی، کلبوں کی زندگی نے بے لگام ہونا سکھایا۔
اس لئے انیسویں صدی میں جو اصلاحی اور سماجی تحریکیں شروع ہوئیں ان
کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ انگریزوں اور انگریزی تعلیم کی وجہ سے جو بے راہ رو
پیدا ہو رہی ہے، اس کی روک تھام کی جائے۔

بہت بڑا کام گاندھی جی نے کیا۔ تحریک تنک مملات نے عورتوں
صرف یہ سبق نہیں دیا کہ غلامی کے خلاف پراسن جنگ کرو بلکہ یہ سبق
بھی دیا کہ قومی تحریک میں منظر عام پر آنے کے باوجود عورتوں کو سادہ زندگی
بسر کرنا چاہیے، اور فیشن کا غلام نہ بننا چاہیے۔

پردہ سسٹم

پردے کا رواج ہندی مسلمانوں میں عام ہے، لیکن واقعہ یہ نہیں
ہے کہ خیر مسلم خواتین پردہ بالکل نہیں کرتیں۔ مسلمانوں کے مین میں پردہ سسٹم
بہت زیادہ اس لئے محسوس کیا جاتا ہے کہ وہ برقعہ پہنتی ہیں اور اپنے آپ
کو گھروں تک محدود رکھتی ہیں، لیکن ہندوستانی عورت کا عام طور پر ملوچ
یہ ہے کہ وہ میاں دار ہے، برقعہ نہیں اوڑھتی تو گھونگھٹ کا ڈھب ہے، مردوں



آزادی کے بعد ہندوستان کی سیاسی، سماجی اور اقتصادی زندگی میں
بحران سا ہے، اور کوئی راہ نظر نہیں آتی۔ سوشلسٹ نظام کا اگرچہ ہم نام لیتے ہیں
لیکن اس کی حدود اور ہمیں معلوم نہیں ہیں۔ بہر حال اتنی بات صاف ہے کہ
سوسائٹی اور سماج میں عورت کو بنیادی اہمیت حاصل ہے، لیکن ہندوستانی
سماج اب تک سمجھ نہیں آسکا کہ سماج میں عورت کا رول کیا ہے۔ عورت کا ایک
رول تو یہ سمجھا گیا کہ سال نو کی مرتبہیں کنات پلین (نئی دلی) میں بے لگام ہونگی
رولوں اور عورتوں سے بے تمیزی کی گئی، اور جب پورا معاشرہ ختم ہو چکا تو اسے نئی
کی جارہی ہے کہ پولس نے غیر ذمہ داری کا ثبوت دیا۔ حالانکہ کنات پلین میں
بے تمیزی کا جو طوفان آیا، وہ ہندوستان کی سماجی زندگی کا ایک مستقل مرض ہے،
جس کا علاج فقط یوں نہیں ہو سکتا کہ علاقے کے پولس سپرنٹنڈنٹ کا تبادلہ
کر دیا جائے یا کانسٹیبل کی میپہ کر دی جائے۔ کنات پلین میں جو کچھ ہوا،

سیرے دنگے

تیری جانب ہے دارِ حقِ سخن میرے وطن
کیوں یہ مہم ہوائیں ہیں یہ بے رنگ چمن
تیرے گلشن کی بہاریں طرب انگیز نہیں
کوئی غنچہ بھی سرِ شاخِ دلاویز نہیں
کیا ہوئی اب وہ چراغِ گلِ دلال کی ضیا
چھا گیا صحنِ چمن میں یہ اندھرا کیسا ...
نکلت گل کدہ ہند گریزاں کیوں ہے
آج ہر ساکنِ گلزار پریشاں کیوں ہے
'آہ' اس دور میں یہ حالت اِتنا ہے وطن
جس کو دیکھو نظر آتا ہے گرفتارِ سخن
ہر طرف ظلم و فسادات کی دارائی ہے
یہ غنیمت ہے کہ یارائے شکیبائی ہے
کثرتِ خار بھی پھولوں کی نگہاں نہ ہوئی
ضامنِ سخنِ بہارِ چمنِ شاں نہ ہوئی
سالِ نو کی یہ طرب ناک فضا میں بے سو
ہر طرف راہِ ترقی ہے وطن میں مسدود
کس کو سمجھیں کسنگارِ کسم کوش نہیں
کون ہے وہ جو یہاں دورہ فراموش نہیں

عکسِ لاک

نہ بدلا کہے نہ بدلے گا ترا نظم کہن ساقی
بناتے ہیں الگ ہم آج اپنی انجمن ساقی
نئے انداز سے ہو منو گلن رنگ چمن ساقی
نئے پھولوں سے گر ہو زینتِ شاخ کہن ساقی
بھرے ہیں میکدے میں تیرے اپنے بھی پرانے بھی
نہ جانے کس کی جانب ہو ترا مئے سخن ساقی
تھلا بیٹھے سب اپنا شیوہ انداز مستی میں
بدلتا ہے مجھے پھر سے مذاقِ انجمن ساقی
تم سے زندانِ دردِ آشام جائیں تو کہاں جائیں
کہے ہیں میکدے میں آکے شیخ و برہمن ساقی
کریں کیا اب تو لے دے کر قفس ہی آشیانہ ہے
خوشی اس کو بہارِ آنے کی جس کا ہو چمن ساقی
ذرا ابرو پہلے آنے تو دے خود دارِ رندوں کے
سنور جائے گی خود ہی تیری زلفِ پرکھن ساقی
پھر الی ہیں نگاہیں گرجہ تو نے اپنی جانب سے
عطا کا ہے ابھی تک تجھ سے قائم سخنِ باقی

دورِ مغلیہ کی ایک شاعرہ — رزمی

اسٹار دھویں صدی میں ایک شاعرہ پیدا ہوئیں، جس کا نام تھا عارونجیہاں بیگم اور تخلص تھا رزمی۔ شہنشاہِ فرخ سیر کا دور تھا اور حضرت شیخ عظیم السجہان باد کے زندہ و تقویٰ اور کرامات کا چرچا تھا۔

رزمی کے استاد کا تہ نہیں چلتا تاریخِ فرخ سیر کے معصعہ و کاوالہ اندر کا بیان ہے کہ وہ اس وقت کے ایک بزرگ کا بل، محمد صادق عروت قلندر کی ارادت مندرتھیں اور روحانی فیض نے انھیں شاعرہ بنا دیا تخلص بھی ان کے مرشد کا عطیہ ہے۔ رزمی نے اپنا تخلص رزمی کرنا چاہا تھا۔ مگر مرشد نے کہا کہ رزمی تھیک ہے۔ اس لئے کہ زمانہ بزمِ آرائی کا انھیں رزمِ آرائی کا ہے تخلص نے رزمی کے کلام کا رنگ ہی بدل دیا۔ ان کے کلام کے نمونے بہت کم ملتے ہیں، لیکن جو ملتے ہیں، ان سے شدتِ احساس، جنگِ پسندی، معرکہ پسندی، اور دمِ جوشی کا پتہ چلتا ہے۔ ان کے کلام کے صرف چند نمونے۔ استلا سائل دہلوی کی بیاض میں ملتے ہیں، جو کسی طرح کسی نائنے میں نذریر لا بُر کی دلی تک پہنچ گئی تھی، ادب غالباً منانے ہو چکی ہے۔

رزمی سے بلوچا کو پہنچنے کے بعد بھی ایک زمانہ تک کنواری رہی۔ مرشد کی ہدایت پر انہوں نے محمد زانا خاں سے نکاح کیا۔ جو شاہی فوج میں ایک متاثرہ فسر تھے۔ ہو سکتا ہے ان کا تخلص بھی ایک فوجی افسر سے نکاح کر کے کا نتیجہ ہو۔

رزمی کے کلام میں تمام بھی ہیں، اور یہ ثبوت ہے اس بات کا کہ شاعری میں غالباً ان کا کوئی استاد نہیں ہے۔ لیکن ان کے تخیل اور کلام میں بلا کا انداز ہے اور یہی ان کی شاعری کی خصوصیت ہے۔ اردو شاعری میں عوام، اور غریب کا تصور آسانمایا نہیں ہے، جتنا رزمی کے کلام میں ہے۔ فرمائی ہیں۔

کچھ شوق میں کچھ فلک میں کچھ چن کے رنگ میں
سرخیاں خونِ غریباں کی چھلک کر رو گئیں
مانگ اجڑی، گھر بھی اجڑے لگے کیلیاں
جو بھری تھیں گودیاں بچوں سے دیراں گھٹیں
اسٹار دھویں صدی کا زمانہ پیشِ نظر ہو تو حیرت ہوگی کہ زبان اتنی چست اور صاف کیوں ہے۔

رزمی نے جنگِ پریوں کلام کیا ہے۔

جنگ میں عورت سپاہی ہو گئی ہاتھ
شاہ و ہر وے جی مرا اور کام ہو
رزمی نے تلوار اپنے ہاتھ میں
یوں مری دنیا کا بھی انجام ہو

ہم عرب کا نام لیتے ہیں مگر
نام کو مرنے سے کیا آرام ہو
فرمائی ہیں۔

دنیا میری دین کو مانگے ہے یاں
دین دیا میں ہے کیا دیوار یاں
بے عمل کے واسطے اک جوصلہ
میری ہستی ایک دھوکا ہے یاں
ماحول پر شاید طنز فرمایا ہے۔ کہتی ہیں۔
مردوشوں کے حضور میں کیوں ہو
رنگ میں سرور میں کیوں ہو
خانہ برباد کیوں عشق میں اپنے
اپنے ایمان کو پیچھے کیوں ہو
عورت تھیں، اس لئے اپنی مجبوریوں پر کچھ کہا ہے،
چڑیاں ہاتھ میں ہیں سیف نہیں
گھر کی قیدیر ہیں، دل میں جفا نہیں
میں ہوں مجبور اس زمانہ میں
ورنہ کیا بات ہے کہ کیفیت نہیں
رزمی پردہ دار قانون تھیں، پردے پر فرمائی ہیں:-

پردہ ہے میرے ناموس کا پردہ
یہ نہیں دینا سے پردہ
پردہ میرا اٹھائے مہم کو
بات ایسی کہوں نہ بے پردہ
راز مولا کا ہے پردہ
ورنہ ہو کیا بجز ایک پردہ
سہی و عمل پر گھرے اشارے کئے نہیں۔

رزم ہو بزم ہو کہ خواب گاہ ہیر
کائنات میں ہے ہر قدم اپنا
کام ہوتا نہیں ہے بے تدبیر
اک سہی ہے کہ خود ہی ہم تقدیر

بڑے سے بڑا دانشور جمعہ جات پر یہی کہہ سکتا تھا جو رزمی نے
اب سے کم دہیٹ دو سو برس پہلے کہا۔



دولتوں حصوں میں بانٹ دیا گیا۔
شمال میں ہوچی منہ کی تیار دت میں ڈیرہ کر ٹیک ریپبلک
آف دیت نام کی آزاد ریاست قائم ہو گئی۔ جنوب میں
ایک حکومت قائم ہوئی۔ جیو کافر نس نے طے کیا تھا کہ ایک
آزاد انتخاب ایک سال بعد ہونا چاہیے جس میں جنوبی دیت
نام کے عوام اپنی مرضی کے مطابق حکومت اور اپنے مستقبل کو
طے کریں گے۔ لیکن فرانسیسیوں کے جانے کے بعد ہی امریکی فوج

دیت نام میں دوسری جنگ عظیم کے بعد فرانسیسی مالدیو
کا دربارہ عمل دخل کر دیا تھا۔ جاپانی سامراج کو شکست دینے کے
بعد دیت نامیوں کے لئے یہ بات ناقابل برداشت تھی۔ اسی طرح
صدر ہوچی منہ کی رہنمائی میں فرانسیسیوں کو آخری اور شرمناک
شکست ہوئی اور ان کو دیت نام چھوڑ دینا پڑا۔ ۱۹۵۴ء
میں دیت نام کے بارے میں جیو میں ایک کانفرنس ہوئی۔
اسی کانفرنس کے فیصلوں کے مطابق دیت نام شمالی اور جنوبی



اڑان کے بعد روسی پائلٹ ویت نامی پائلٹ سے جو گفتگویں۔ ویتنامی پائلٹ روس کا تربیت یافتہ ہے

لٹاک ہر قسم کے ظلم و ستم اور بربریت کا نہ صرف جیداری سے مقابلہ کر رہا ہے بلکہ بوری دنیا پر ثابت کر رہا ہے کہ آزادی کے ان منوالوں کو بڑی سے بڑی قوت بھی نہیں دیا سکتی کہاں

امریکی سامراجی کی قوت اور کہاں پس ماندہ چھوٹا سا ویت نام لیکن پچھلے سات برسوں میں ویت نامیوں نے جو کارنامے انجام دیئے ہیں۔ انہوں نے بوری دنیا میں امن پسندوں اور انصاف پسند کی ہمدردیاں حاصل کر لی ہیں۔ اسی نسبت سے امریکہ دنیا میں بے بار و مددگار ہوتا چلا جا رہا ہے اور خود امریکہ والوں میں ویت نام کی غیر منصفانہ اور ناجائز جنگ کے خلاف غم و غصہ روز بروز بڑھتا اور پھیلتا چلا جا رہا ہے صورت حال یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ویت نامی مسئلہ ہمارے دور میں عالمی پالیسی کا ایک بڑا مسئلہ بن چکا ہے۔

امریکہ کو یہ وہم ہو گیا تھا کہ شمالی ویت نام پہلے نشانہ بمباری کی جائے تو ویت نامیوں کو کھٹے ٹیک دیئے پر مجبور کر دیا

جنوبی ویت نام میں داخل ہونے لگی۔ اس کے بعد جنوبی ویت نام کے کسی فیصلے پر عمل درآمد نہ ہوا بلکہ الٹی خلافت و زرباں ہوتی رہی۔

اصل میں امریکہ کی جنوبی ویت نام کی بیش قیمت معذنیات پر نظر تھی۔ خود اس زمانہ کے صدر امریکہ مسٹر ایزن ہاور کے قول کے مطابق ویت نام کی چھپی ہوئی دولت حاصل کرنے کے لئے بڑے بڑے خطے بھی مول لینا جائز ہے۔ جنوبی ویت نام کے حریت پسند کسی بھی غیر ملکی انفرادی اقتدار کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ امریکی افواج کی تعداد بڑھتی ہی چلی گئی۔ اُدھر قومی آزادی کا محاذ قائم کیا گیا۔ اسی طرح امریکی سامراج اور جنوبی ویت نام کے حریت پسندوں کے درمیان ایک عظیم جدوجہد کا آغاز ہو گیا۔

ویت نام کے بہادر عوام پچھلے سات برسوں سے امریکہ جیسی زبردست قوت کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ یہ چھوٹا سا بہادر

حالیہ۔ امریکہ نے اس طریقہ کار کا اپنی بھرپور قوت اور بریت سے استعمال کیا۔ شمالی ویت نام کے چہرہ چہرہ ہزاروں طن خطرناک ترین بم گرائے۔ ان کا خیال ہے کہ "مباری اہم اور بم اور بار بار دہرائی اور کم سے ویت نام کی جنگ جیت لیں گے۔ لیکن یہ طریق کار بری طرح ناکام رہا ہے۔ امریکہ کے فوجی کمانڈر نے دعویٰ کیا تھا کہ ہم بموں کی مدد سے شمالی ویتنام کو "پتھروں کے دور میں پہنچا دیں گے۔ یعنی موجودہ تہذیب و تمدن کا کوئی نام و نشان باقی نہیں چھوڑ جائیگا۔ بیشک شمالی ویت نام کے لئے جتنے بم استعمال کئے جا چکے ہیں وہ پوری دوسری جنگ عظیم کے دوران بمباری سے کہیں زیادہ ہیں۔ جنہوں نے نہایت دہرادی اور ہلاکت کا بھی ریکارڈ قائم کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن ہمارے ویت نامیوں سے یہاں بھی امریکہ کو شرمناک شکست دی ہے۔

بے شک ویت نام کے عوام کی بہادری اور جیت پسندی

کے ساتھ ساتھ وہ امدادی شامل ہے جو اسے دوسرے ممالک سے ملتی ہے۔ کیونٹ ممالک اور سوویت روس نے دل کھول کر اقتصادی اور فوجی امدادی ہے۔ پوری دنیا کے عوام نے کسی نہ کسی شکل میں ویت نامیوں کو مدد اور اخلاقی حمایت دی ہے۔ اس امداد میں ہندوستان کے عوام بھی شامل ہیں اور امریکہ کے عوام بھی۔ سوویت روس نے جدید ترین اقتصادی امداد کا رخا نے کلیں اور جدید ترین اسلحہ و بارود دیئے ہیں۔ اور مسلسل یہ امداد پہنچا رہا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ویت نامیوں کو زندگی و موت کی اس سخت جدوجہد میں جو امداد دینگے وہ اس کے لئے بے حد فکری گزار ہو گئے۔ اتنا ہی نہیں اس سے بھی دوستی اور برادری کا احساس پیدا ہوتا ہے۔ اب یہ کوئی ڈھکی چھپی بات بھی نہیں ہے کہ امریکہ کے ہزاروں طیارے مار گرائے اور ان کے لاکھوں فوجیوں کو ہلاک اور زخمی کرنے میں سب سے بڑا ہاتھ روسی امداد کا ہے۔ جن میں جدید ترین مزامن اور ہوائی جہاز اور دوسرے



ایسی بہت سی ایوی ایشن گاڑیاں روس نے — ویت نام کو بطور امداد دی ہیں

اسلحہ شامل ہیں۔ اس سلسلے میں دونوں ملکوں میں نئے معاہدے ہوئے ہیں۔ جان ہی میں امریکہ کے عوام نے ہزاروں اور لاکھوں کی تعداد میں ویت نام کی ظالمانہ جنگ کو ختم کرنے کے لئے جو زبردست آواز بلند کی ہے وہ بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ ڈیوکر ٹیکس ریپبلک ویت نام (شمالی ویت نام) اور جنوبی ویت نام میں امریکیوں اور ان کے حواریوں کو پہلے درجے کی شکستیں ہو رہی ہیں۔ ان شکستوں کا صحیح اندازہ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے ہوتا ہے۔

جنوبی ویت نام میں۔

عوامی آزاد فوج (ویت کانگ) نے دشمن کے ۵ لاکھ فوجی ہلاک کئے جن میں ۳ لاکھ امریکی اور اسی کے حواری ملکوں کے فوجی شامل ہیں۔

۸۵۹۰ دشمن کے ہمارے مار گرائے یا زمین پر تباہ کر دیئے۔

۱۵۸۳۵ فوجی گاڑیاں تباہ کیں۔

۲۶۳۱ کشتیاں اور موٹر لائچ ڈبوئے۔

۲۴۰۴ چھوٹے بڑے مضبوط اڈے اور چوکیاں نیست و نابود کر دیں۔

۱۲ دسمبر ۱۹۶۷ تک پچھلے دو سالوں میں جبکہ عوامی آزاد فوج (ویت کانگ) اور امریکی حملہ آوروں سے بہت سے مقابلے ہوئے۔

تقریباً ۸ لاکھ دشمن کے فوجیوں کو ہلاک کیا جن میں ۳ لاکھ امریکی اور اسی کے حواری ممالک کے فوجی شامل ہیں۔

۵۳۳۰ طیارے مار گرائے یا زمین پر تباہ کر دیئے۔

۱۱ ہزار فوجی گاڑیاں تباہ کر دیں۔

۷۹۷ کشتیاں اور موٹر لائچ ڈبوئے۔

شمالی ویت نام میں۔

۲۷۰۶ طیارے ۵۷ جنوری کی صبح تک مار گرائے۔

اب صورت حال یہ ہے کہ جنوبی ویت نام میں ۶ لاکھ



امریکی کی
ہوائی فوج
کے
کیپٹن برگ
جنہیں
ویتنام کی
جنگ میں
زندہ
گرفتار
کیا گیا

قریب امریکی فوج کے باوجود عوامی آزاد فوج (دیت کا نگ) کے حملے شدت اختیار کرتے جا رہے ہیں اور وہ جلد بدترین ہتھیاروں سے لیس ہوں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ نہ صرف جلد ترین ہتھیار حاصل کر رہے ہیں بلکہ ان کے صحیح استعمال کی تربیت بھی حاصل کر چکے ہیں۔ یہ تربیت بھی دنیا میں کوئی دوسری جگہ نہیں ملے گی ہے۔ شامی دیت نام میں جلد ترین ہتھیار ہوائی جہازوں کو چلانے اور میزائل اور راکٹ چلانے کی تربیت بھی ان کو زیادہ تر روس میں حاصل ہوئی ہے۔ جنوبی دیت نام کے سب ہی عوام بوڑھے، جوان اور بچے۔ مرد اور عورت اسی جنگ آزادی میں شریک ہیں۔ امریکیوں کی شکست کی بڑی وجہ یہی ہے کہ ان کو بلوری دیت نام قوم کے خلاف لڑنا پڑ رہا ہے۔ دیت نامی عوام اس عزم و یقین کے ساتھ لڑ رہے ہیں کہ فتح ان کی ہوگی اور حملہ آوروں کو واپس جانا پڑے گا کیونکہ وہ اپنی آزادی اور اپنے ملک کے دفاع کے لئے لڑ رہے ہیں۔ جبکہ امریکہ ایک غیر نافرمان، ناجائز اور غیر منصفانہ لڑائی لڑ رہا ہے۔ وہ جارح ہے اور اپنے ملک سے ہزاروں میل دور ایک چھوٹے سے ملک کو طاقت کے بل پر غلام بنانا چاہتا ہے۔

دوست نام میں امریکی بندوقوں، ٹینکوں، میزائیک اور فاسفور
بمیں اور زرہ پرتی گیسوں کے علاوہ چار ہزار سے زائد جنگی ہوائی جہاز
اشغال کر رہے ہیں۔ ان میں دو ہزار ہیلی کاپٹر ہیں۔

سویت روس میں جنوبی ویت نام کے محاذ قومی آزادی

پوری دنیا میں زمین پر امریکی بمباری کے خلاف مظاہرے ہوئے
یہ تصویر اسکو کے ایک ایسے ہی مظاہرے کی ہے

۶۔ جمہوریہ ہند کی ترقی اور خوشحالی کیلئے بہار ہینڈ لوم

کی مشہور و معروف مصنوعات جو پائیداری - عمدہ ڈیزائن - ارزانی اور خوشنمائی
کے لئے ساری دنیا میں مشہور و مقبول ہیں۔

دروازہ کی ضروریات اور تقریبات کے موقع پر ہمیشہ استعمال کریں ۶
ساری - دھوتی - شرٹنگ - چادریں - تولیے - پردے - میز پوش - غلاف
سیلک وغیرہ اور دیگر ضروریات کی تمام چیزیں بروقت صوبہ بہار کے
تمام ضلعوں - سبڈ یوینٹوں - اور مشہور بازاروں میں بہار اسٹیٹ
ہینڈ لوم ویورس کو آپریٹیو یونین کی کھلی دوکانوں میں دستیاب ہوتی ہیں۔

۷۔ مزید معلومات کے لئے لکھیے۔

بہار اسٹیٹ ہینڈ لوم ویورس یونین لمیٹڈ
اکزیوشن روڈ - پٹنہ - ۱

تارکا پتہ _____ ہینڈ لوم - پٹنہ

جماعت

اسلامی

تبلیغی جماعت

پیشرو تحریکات کی روشنی میں

از۔ ع۔ ب۔ ب۔ حقی

اصلاح اور رشد و ہدایت کا کام ہر دور میں انتہائی صبر آزما اور دشوار گزار رہا ہے۔ آج کی بات کچھ نئی نہیں۔ انبیاء، اولیاء، اقطیاء، صلحاء اور معلمین سب کو اس کھن منزل سے گذرنا پڑا ہے۔ اصلاح و رشد کے لئے صرف اظہارِ اہوا کا کافی نہیں بلکہ اس کے لئے اندرون و بیرون ملک کے مذہبی، اجتماعی، اخلاقی صورت حال اور معشیت کے گہرے جائزے کی ضرورت پڑتی ہے اور ایک فیصلہ کن نتیجہ پہنچ کر قدم اٹھانا پڑتا ہے۔ مسلمانوں میں تنظیمی جذبہ شروع سے تازہ رہا اور ہر دور میں اصلاح و رشد، سیاسی، اقتصادی، اخلاقی اور مذہبی سدھار کے لئے تحریکیں شروع کی گئیں۔ انہیں سے اکثر پیشرو تحریکات اپنے اندر کی سبب اپنا وجود دکھائی دیتے ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ وجود دکھائی دینے والی تحریکات میں لیڈر شپ کی کمی ہو یا مطالعہ اور فہم سے واقفیت کا فقدان ہو۔ دراصل صورت حال سے صحیح مطابقت اور ذاتی جائزے کی جس قدر کسی تنظیم کو ضرورت پیش آتی ہے اتنی کہیں اور نہیں پیش آتی اور جہاں اس کی کمی پائی جاتی ہے وہاں بگاڑ آنا لازم ہے۔

بیسویں صدی عیسوی میں چند سیاسی و مذہبی تحریکیں میدانِ عمل میں آئیں جن میں جمعیت علماء، جمعیت احرار، خاکسار پارٹی، خلافت، تحریک امارت شریعہ ہمارے سامنے ہیں۔ جمعیت علماء و احرار میں اپنی بات آج قائم نہ رکھ سکی۔ اس کے اسباب کیا ہیں؟ یہ ذمہ دارانِ جماعت کا کام ہے کہ وہ اس کا پتہ چلائیں۔ تحریکی اور جماعتی زندگی گزارنے والوں کے سامنے یہ باتیں ہونی چاہئیں۔ اسی طرح جمعیت احرار کا نام اب نہیں آتا۔ اسی طرح خاکسار پارٹی بھی پیش و روش کے ساتھ سامنے آئی اور اس کے سرکردہ لیڈروں سے بڑی توقعات قائم کی گئیں،

لیکن یہ عوامی لیڈر شپ کے بعد ان میں زیادہ دنوں نہ ٹھہر سکی۔ تحریک خلافت کو آگے بڑھانے میں سرکردہ علماء و زعماء و مفکرین کا باقاعدہ لیکن یہ تحریک سب سے پہلے ختم ہوئی۔ امارت شریعہ کی جو تحریک چلائی گئی وہ بھی کسی طرح زندہ ہے۔

عظیم انقلاب کے بعد ہندوستان کے سیاسی معاشی اور سماجی حالات بدلے، ان حالات کا انعکاس تھا کہ مسلمانوں کو نئے طور پر منظم کیا جائے اور ان کے مذہب، اخلاق و کردار، سیاست و معاشرت کے لئے ایک واضح لائحہ عمل مرتب کیا جائے۔ کچھ تنظیمیں جیسے جمعیت علماء آل انڈیا، ایشیت کی مالک تھی اور اصولاً سب سب ہی تھا کہ مسلمانوں کی لیڈر شپ کی ذمہ داری ہی تنظیم سنبھالنی لیکن وہ آج بے یں ہو رہی ہے۔ خاکسار تحریک کا فوجی کردار بھی اپنی اپنی مہم کر چکا۔

جہاں تک سرکاری اور حکومتی پالیسیوں کا سوال اٹھتا ہے وہاں کوئی ایسی بات نظر نہیں آتی جو مسلمانوں کی مذہبی، ملی سماجی اور اقتصادی گنجائش میں مانع ہو۔ یہ ایک دوسری بات ہے کہ کچھ فرقہ پرست اپنے محدود دائرے میں بیٹھ کر ہمارے بارے میں کچھ غلط ترتیب سے یہاں لیکن ملکی قیادت کو مسلمانوں کی مذہبی، ملی اور معاشی ایکتا میں مانع نہیں کہا جاسکتا۔ مسلمانوں کا اتحاد و یکتہ قوم، قومی ذرائع و وسائل، سب کا مشترک ترقی سماجی فلاح و بہبود میں ہر طرح سے مفید ثابت ہو سکتا ہے جس طرح ایک گھر کے تمام حصے درست ہوں تو وہ خوبصورت نظر آتا ہے۔

بہر نوع ابھی ملکی قیادت کو ہمارا ذمہ دار قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہ ذمہ داری ہماری، ہمارے لیڈروں، متفکروں اور سیاستدانوں کی ہے کہ وہ کسی ڈھنگ سے ہمیں ایک بنائیں اور خوشحال و آسودہ حال و ترقی و فلاح اور ایک پرامید زندگی کی طرف بڑھائیں۔

مسلمانوں کے اخلاقی معاشی سماجی سیاسی اور ملی زوال کو روکنے کے لئے جو تحریکیں اس وقت چل رہی ہیں وہ ہیں جماعت اسلامی، تبلیغی جماعت۔ جہاں تک جماعت اسلامی کا تعلق ہے اس سے جتنی توقعات تھیں اس نے پوری نہیں کیں۔ صرف کتابی علم کافی نہیں ہو کرتا۔ تبلیغی اور شیعری کاروں میں علم سے زیادہ وجدان اور جذباتی ہم آہنگی کی کارفرمائی ہے۔ جماعت اسلامی نے اسکولوں کالجوں یونیورسٹیوں، میڈیکل کالجوں، انجینئرنگ اسکولوں میں تعلیم پانے والے طلباء میں کام کرنے اور اسلامیات پر طرح طرح سے پہنچائے۔ دکلا، بیرسٹر، انسائڈ قائمین، سماجی و کرور میں بھی ان کا کام جاری ہے اور وہاں یہ نظریاتی انہماق و فہم سے کام لے رہے ہیں۔ اسی طرح کارخانوں، فیکٹریوں اور صنعتی اور کاروباری مراکز میں جماعت اسلامی کے دیگر محرک نظر آتے ہیں۔ اسلامی نظریات کو ہر طبقہ خیال میں پہنچانے میں وہ سرگرم کام لے رہے ہیں۔ لیکن یہ بات بھی میں

نہیں آئی کہ تعلیم یافتہ حلقہ میں ۲۰ سال کی مسلسل جدوجہد کے بعد بھی وہ خودش فروش اور ہند نہیں پیدا کیا جاسکا جو اب تک یقیناً ہونا چاہئے تھا۔ عمل کے معاملہ میں عام طور پر جماعت اسلامی دوسری جماعتوں کا بھی مقابلہ نہیں کر پاتی۔ واضح و قطعی ایک معیار بنانے لباس اور صورت میں سادگی پیدا کرنے میں جماعتی زندگی کی کامیابی کا راز ہے۔ اگرچہ شیشی کا جو کام جماعت اسلامی نے اپنے تعلق لیا ہے اس کی بنیاد زیادہ تر تراجم پر ہے اور بچے لوگوں کی یہاں بڑی کمی نظر آتی ہے جو اسلامیات اور جدید علوم و فنون کی واقفیت براہ راست کتابوں سے رکھتے ہوں اور ان کا استدلال جدید و حکیم قدروں کی بنیاد پر ہوتا ہو۔ اس کے ساتھ ساتھ جماعت کے کچھ افراد کے بارے میں یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ انکار، فروتنی، خاکساری اور بے نفسی کی جو بات قیادت کے لئے ضروری ہو اگر کرتی ہے اس کے بارے میں جماعت کے ذمہ داروں کو بڑی سنجیدگی کے ساتھ سوچنا چاہئے۔

مسلمانوں میں آج تک یہ قسمتی سے ایسے بین الاقوامی مذہبی سیاسی ادارے قائم نہ ہو سکے جو اپنے وسیع علم و تجربہ کی بنیاد پر اندرون و بیرون ملک دونوں گہ کے سیاسی، معاشی اور سماجی اداروں کے لئے صلاح کار یا مشیر کار کی حیثیت اختیار کر سکیں۔ اسلام نے زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق واضح اور تجربات پر مبنی ٹھوس نظریات دیئے ہیں جو بین الاقوامی سیاسی، سماجی، اقتصادی اور فوجی اداروں کے سامنے پوری خود اعتمادی کے ساتھ پیش کئے جاسکتے ہیں لیکن اس طرح کی کسی پیش کش سے پہلے معلومات کی وہمی اور صحیح حال کے صحیح جائزے تقابلی مطالعہ اور خود کو نمونہ بنانا ضروری ہے۔

سیاست جماعت اسلامی آج جس سیاست کی جانب بڑھنا چاہتی ہے اکثر و بیشتر تنظیم کے لئے حسرت ناک گورستان ثابت ہوتی ہے۔ نظریات پہلے جنگ ویدال، مطالبات، مظاہروں، پریوچنگ، ہزاری، سازش میں تبدیل ہو کر ہمیشہ کے لئے سرد پڑ جاتا ہے اور بجائے اس کے کہ تزکیہ نفس ہو، نظیر قلب ہو، سوچنے اور سمجھنے کے ذرائع کو فطری اور قدرتی بنایا جائے وہاں ایک جھجھلاہٹ، منافرت، کشیدگی اور نفاق پیدا ہو جاتا ہے۔ ہر وہ تنظیم جو سیاسی میدان میں قبل از وقت قدم رکھتی ہے۔ اپنا شاندار مستقبل کھو بیٹھتی ہے۔ ۶۔ ۷۔ کروڑ مسلم عوام میں مذہبی نظریات کی اشاعت کچھ اتنا آسان کام نہیں۔ ہر ملک میں بسنے والی اور قومیں بھی رکھتی ہیں کہ ہم ان کے سامنے اسلام کا نظری اور مثالی نظریہ زندگی پیش کریں جس میں منافرت امتیاز اور احساس برتری کو قتل حاصل نہ ہو۔ جماعت اسلامی کے بارے میں یہ صرف خیال نہیں بلکہ حقیقت ہے کہ اس کے زیر اثر افراد تیزی کے ساتھ افرادیت، احساس برتری، قومی منافرت اور کشیدگی کے شکار ہوتے چلے جاتے ہیں۔

نے اپنی ان باتوں سے بے نیاز ہے

مشن کا ایک بڑا کام وہ بھی ہے جو کسی ادارے انجام دے رہے ہیں انہیں مربوط ضبط، سخت حالات کے مقابلے، مخالفت کے برداشت کرنے کی صلاحیت سمیت کو پھیلانے کا جذبہ، نفس کشی، فروتنی، انکار، دوسروں کو کچھ کا جذبہ ان کی مشکلات میں ہاتھ بٹانے اور وقت پر کام آنے کی اسپرٹ، غیر مذہب سے واقفیت عالمی اور ملکی حالات کا علم بدرجہا بہتر ہے جو ہمارے لئے درس عمل ہے۔ سچی علماء بین الاقوامی سطح پر ایک نمونے سے اپنی کچھ کے مطابق اپنا فرض انجام دے رہے ہیں اور مذہبی نقطہ نظر سے ہم انہیں جو کچھ کہیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ رحمت کے پھیلاؤ کے مختلف ادارے نفس تبلیغ اشاعت کے معاملے میں متقدم ہیں اور انہوں نے بڑے مہر کے ساتھ جنگوں جھاڑیوں، خطرناک جگہوں علاقوں اور قوموں میں پوری یکسوئی کے ساتھ کام کیا ہے۔

جہاں تک تبلیغی جماعت کا سروکار ہے ان کی واقفیت و علم کے بارے میں جو کچھ کہہ لیا جائے لیکن یہ طے ہے کہ جو خودش فروش، عمل، حرکت، جذبہ جذباتی ہم آہنگی، فروتنی، انکاری، قربانی، مربوط ضبط، تحمل و خاموشی، جانفشانی اور انہام کا جذبہ باقی طریقہ یہاں ملتا ہے جماعت اسلامی کے لئے یقیناً درس عمل ہے۔ تبلیغی جماعت جنگوں میں بانوں جھانڈیوں، گاؤں میں اندرون و بیرون ملک میں ہر جگہ متحرک ہے۔ یہ تنظیم بڑی تیزی کے ساتھ عوام میں مقبول کی ہو رہی ہے اور اگر اس کے جذبہ کا یہی حال رہا تو مستقبل قریب میں یہ ایک عظیم اسلامی اور مشنری جماعت بن جائے گی۔

ماہنامہ ”راہِ عمل“ کا

فہم قرآن نمبر

اسی ماہ جنوری ۱۹۶۸ء میں

شائع ہو رہا ہے۔

جو ملک کی مشکلات کا حل اور تمام انسانوں کی برائیوں اور مصیبتوں کا علاج ہے کی نگاہ میں شائع ہو رہا ہے۔ سالانہ قیمت صرف دس روپے اور سالانہ کی ریشمی فیس ایک روپیہ کل گیارہ روپے بذریعہ منی آرڈر بھیج کر آج ہی اپنی کاپی مفت حاصل کئے دی گئی کسی حال میں نہیں بھیجا جاتا ہے، اور نہ ہی نمونہ مفت بھیجا جاتا ہے۔

نرسبیل زرکا پتہ:- منیجر راہ عمل ۶۲، محلہ کش گنج دہلی

کھیل کے -
- میدان سے



مشہور ٹینس چیمپیئن - کرشنن

ہندوستان کا سب سے مثالی باؤلر، سلیم دُرانی



ممتاز کرکٹ کھلاڑی پدم شومے مشتاق علی

ہندوستان کے کرکٹ ٹیم کا کپتان اور دھوکے تلے باز جواب پٹودی



امن، پیار، زیادہ پیداوار اور پُر جوش زندگی

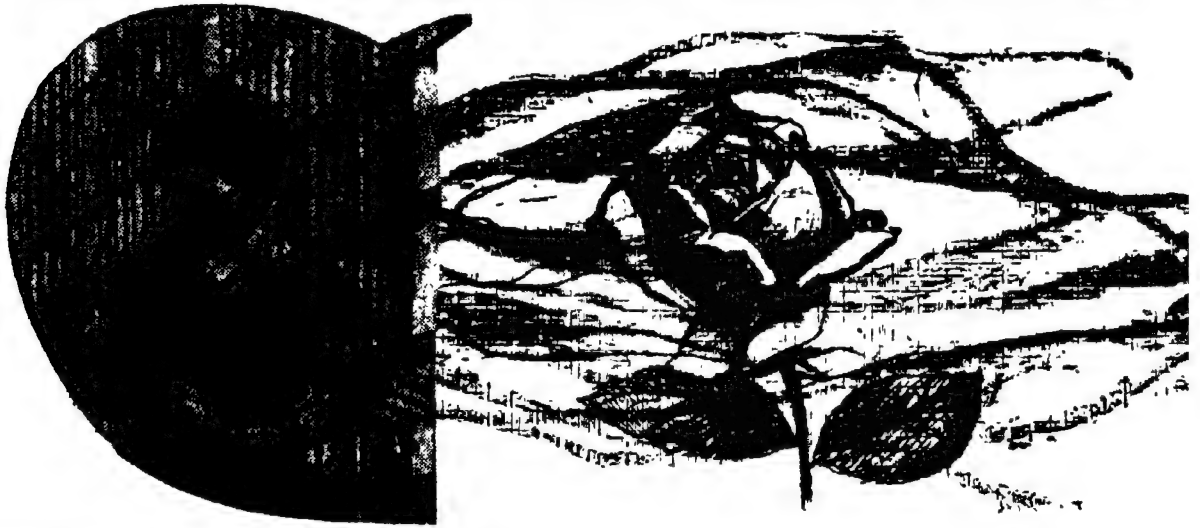
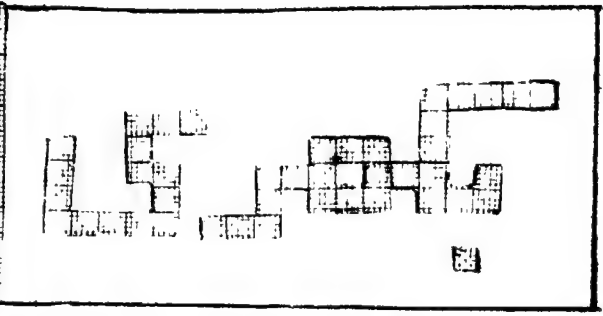
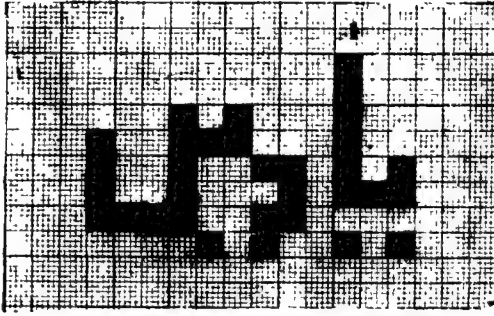
LOVE, LIFE, PEACE AND GROWTH.



جسمانی دلدلچٹ، سوخا زخم، جلنے والے کھانے اور
ہر قسم کی کھریڑوں کا ایندھن اور دوا ہے۔

نورانی ٹیبلٹ

انڈین کیمیکل کمپنی، ممبئی، مسقطیہ، بھون، روتہلی



پارک اسٹریٹ، لندن
جناب من

آپ مجھے نہیں جانتے ہوں گے۔ لیکن میں آپ کو اچھی طرح جانتی ہوں۔ اور آخر وہ کونسا ہندوستانی ہوگا جو آپ کو نہیں جانتا ہوگا۔ ہندوستان کی جنگ آزادی کے پرانے سپاہی اور وقت کے عظیم صحافی کو ہی جانتے ہیں جن قربانیوں کے بعد آپ لوگوں نے ہمارے ملک کو انگریزوں کے پنجے سے آزاد کرایا ہے وہ یقیناً قابلِ تائید و تحسین ہیں اور ہر ہندوستانی کا فرض ہے کہ آزادی کے پر والوں کی پرستش کرے۔ ان میں سے میرے نزدیک آپ بلند ہیں۔

میں آج سے پندرہ سال پہلے جب ہمارا ملک غلام تھا اپنے باپ کے ساتھ لندن چلی آئی تھی۔ میرے والد ایک انگریز کے خاندان میں تھے۔ انگریز صاحب جب ہندوستان سے واپس انگلستان آنے لگے تو اپنے ساتھ اور بہت سی چیزوں کے ساتھ اپنے پرانے ملک خوار کو بھی لیتے آئے۔ سال مریچی تھی اس لئے ہم دونوں باپ بیٹی ہی یہاں آ گئے۔ میں انگلستانی ماحول میں

پلی بڑھی، پھر بھی یہ فراموش نہ کر سکی کہ میں ہندوستانی ہوں۔ جتنا شعور بیدار ہوتا گیا اتنا ہی مجھے یہ محسوس ہونے لگا کہ میرا وطن یہ نہیں ہے بلکہ ہندوستان ہے جو ابھی غلام ہے۔ اُسے آزاد ہونا ہی چاہئے۔ آخر کار مادرِ وطن کے چاہنے والوں نے اُسے آزاد کرایا لیا۔ جو شعلہ سلطانِ میپونے بھڑکایا تھا وہ بھڑکایا اور اُس کی آگ نے پورے ہندوستان کو روشن کر دیا۔ ہمارا گاندھی، جو اہل لالہ نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد اور بہت سے شمعِ آزادی کے پر والوں کے آگے انگریزی سامراج کو جھکنا ہی پڑا۔ اور میرا بھارت آزاد ہو گیا۔ آہ۔ میں کتنی خوش ہوئی تھی کہ نہیں سکتی۔ برسوں سے سوچ رہی تھی کہ اپنے وطن واپس چلوں۔ والد صاحب کا بھی انتقال ہو چکا ہے۔ اور میں نے اپنی ڈاکٹری کی تعلیم مکمل کر لی ہے۔ اس لئے اب جلد ہی اپنے وطن واپس آ رہی ہوں۔

عبدالباقر

ہو جائے اس کے لئے سچی لگن کی ضرورت ہے جو آپ میں بدرجہ اتم موجود ہے
جلد سے جلد آنے کی کوشش کیجئے۔

آپ کا۔ ندیم

کناٹ پلیس۔ دہلی۔

پیارے صغدر

کو پیارے کیسے حال ہیں۔ اپنی کچھ نہ بوجھو کیسی گزر رہی ہے۔ میاں
بس کیا بتائیں۔

ندیم صاحب کے مشورے سے ایک اخبار نکال لیا ہے کیفیت ایسا
دردمروں نے لیا ہے کہ کیا بتاؤں کسی نہ کسی طرح اخبار نکالتے ہیں
لیکن جب وہ مارکیٹ میں آتا ہے تو لوگ شکایات کا پلندہ سروں پر
دے مارتے ہیں۔ کہیں کہتے ہیں کہ بُرائی باتیں ہیں انگلش اخباروں میں
سب چپ چکا ہے۔ اب ان کو کون سمجھا کے۔ ہندوستان سے انگریز چلے
گئے پھر بھی جئے انھیں کی ہوتی ہے جن کے پاس روپیہ کھنکنا ہے۔ ان
کے پاس تو رعبہ ہے۔ ان کا ساتھ حکومت دیتی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ہم نے
بھی آزادی کی خاطر پاڑ پڑیلے ہیں اپنے آپ کو خاک میں ملا دیا۔ مگر
پیارے کون سمجھتا ہے۔ اور ہم ہی کیا اپنے ندیم صاحب کو لے لو کہتے
بڑے وطن پرور اور کتنے بڑے صحافی ہیں۔ ان کی ملک کے لئے قربانیاں
ہیں پھر بھی انھیں کیا دیا ہے اس قوم نے اس ملک نے۔ کرایہ کا ایک
کمرہ ہے جس میں صحیح روشنی بھی نہیں پہنچ پاتی ہے مگر جب ان کا خیال اس
نرٹ دلاتے ہیں کہتے ہیں ”کیا میں اپنی قربانیوں کا سود وصول کروں گا۔“

آج کل تو پیارے وہ ملک کے سب سے بڑے دیو فرقت پرستی سے
برسرِ پیکار ہیں۔ کہتے ہیں انگریز کو تو چھگتا ہی دیا ہے۔ اب اس کے انگریزوں
کو بھی شکا کر رکھنا ہے۔ یا تو فرقت پرستی کی جڑیں اکھاڑ کر رکھ دوں گا یا خود
فنا ہو جاؤں گا۔ میاں بڑے دل گروے کا آدمی ہے۔ کتنا بڑھا کھلا ہے
مگر ایک نھر کے جوڑے میں مست رہتا ہے۔ لوگوں کے لئے روتا ہے۔
غریبوں کے لئے لڑتا ہے۔ ہندوؤں سے مسلمانوں کے لئے لڑتا ہے۔ ہندوؤں
کے لئے مسلمانوں سے لڑتا ہے۔ یہ نہیں پا کر سن کر ہنسنا ہے۔

ارے پیارے سب سے دلچسپ خبر تو اب یاد آئی۔ اپنے ندیم صاحب
شادی کرنے والے ہیں۔ میاں لڑکی بھی بہت غضب کی ہے۔ لندن سے
آ رہی ہے نقد دراصل یوں شروع ہوا تھا کہ اس لڑکی کے بھائی نے
سے پہلے ندیم صاحب کو ایک خط لکھا۔ الفاظ بہت ہی متاثر کن تھے۔
بھائی نے بھی جواب لکھ مارا۔ پھر تو یہ سلسلہ اتنا بڑھا کہ دونوں پیار
کے رشتہ میں بندھ گئے۔ اور خطوط کے ذریعہ ہی ایک دوسرے کے ہونٹوں

آپ جانتے ہیں یہ خط میں دریائے میتر کے کنارے بیٹھی لکھ رہی ہیں
میرے بالکل سامنے دنیا کا سب سے بڑا گھنٹہ گھر لگ گیا ہے۔ دائیں
طرف انگلستان کا پارلیمنٹ یا کرس ہے دایاں سر زمین جیسا نظر آ رہا ہے
جو کبھی ہمارے ملک میں لہا لیا کرتا تھا لیکن پتہ کبھی ہوں۔ سب مجھے بالکل
اچھا نہیں لگتا ہے۔ میں دیکھنا چاہتی ہوں اپنا نزل قلعہ اور اس پر لہرنا
جو اتر لگا۔

دنیا اتنی ترقی کر گئی ہے لیکن یہاں آج بھی لے لے گورے کی بنز
باقی ہے۔ ایسا ہندوستان میں تو اب نہ ہوتا ہوگا۔ دایاں تو اب
سب ہمارے ہوں گے۔ کوئی کسی کا زرخیز غلام نہ ہوگا۔ سب کو بیٹ

بھر کے روٹی ملتی ہوگی کسی پر ظلم نہیں رہتا ہوگا۔ اور اب ہوگا بھی یوں اب تو
ہمارے امیر بڑاؤ لانا نہیں ہے۔ ہمارا اپنا راج ہے میں بہت جلد واپس
اپنے وطن آ رہی ہوں۔

آپ جانتے ہیں کہ میں نے آپ سے کیوں رابطہ پیدا کیا ہے۔ اس لئے
کہ میں آپ سے نہیں جانتی کہ میرا کون سا عزیز کہاں ہے۔ میں آپ سے سہارا
چاہتی ہوں۔ کیا آپ مجھے سہارا دیں گے۔

خط کا جواب جلد تحریر کیجئے گا۔ میں بڑی بے چینی سے انتظار
کر رہی ہوں۔

ایک انہی۔ ”س مونیہ“

کرشن نگر۔ دہلی۔

رویا دلوی

آپ کا خلوص نامزد۔ یہ کہنا تو فضول سا ہی ہوگا کہ پڑھ کر خوش ہوئی
مگر یہ کہتے ہوئے میں بالکل نہیں سمجھ کر رہا ہوں کہ جس بھارت کی تصویر
آپ نے بنا رکھی ہے اور جو اپنے آپ دیکھ رہی ہیں وہ ابھی پورے نہیں ہوئے ہیں
پھر بھی آپ جیسے ہی نئے ہندوستان کے ہمارے ہوں گے۔ اور آپ کو جلد سے جلد
ہندوستان آجانا چاہئے۔ میری آنکھیں آپ کی راہ تک رہی ہیں۔

مجھے امید ہے کہ ہندوستان اگر آپ کی کیاں کے حالات و واقعات سے دل
شکنی تو نوزد ہوگی پھر بھی آپ بہت نہیں پاریں گی۔ وہ غائب جو ہم پورے نہ کر سکیں
جس ان کو اپنے تکمیل تک پہنچانے کی کوشش کریں گی۔ بھارت کے سیکڑوں
بچے اپنا ایک اپنا چہرہ ہیں جو انھیں پیار سے گودیں اٹھالے اور ترقی کے
راستوں پر اٹھ کر چلا سکے۔

مجھ جیسے ہندوستانی آج صرف آزادی سے ہی خوش نہیں ہیں بلکہ ہم
چاہتے ہیں ہمارا ہندوستان ترقی کی نئی شاہراہ پر چل کر ساری دنیا سے بلند

وہ لندن سے آئی۔ ادھر ہم نے آزادی کے سپاہی کو دلوں بٹایا تو
بھی مڑوڑا نا۔ آؤ گے نا پیارے ہمارے تمہارے علاوہ اس کا ہے ہی کوئی
بس اب مجازت دو کیوں کہ افکار کے لئے پریس بھاگنا ہے۔ جواب
کی تم سے کوئی جلدی نہیں ہے۔ کیوں کہ میں تمہاری عادت جانتا ہوں۔

تمہارا - جو گندہ

ساجی بازار - جیشد پور
میرے سرناج -

آپ کا بھی ابھی خط آیا۔ پڑھ کر دل کو سکون ہوا۔ فوراً جواب
لکھے بیٹھ گئی۔ یہاں آج کل بہت خراب فضا ہو رہی ہے۔ جب سے میں
بیسویں سے آئی ہوں جب تک باتیں سننے میں آرہی ہیں۔ آج ہندوستان کو آزاد
ہونے پندرہ برس ہو چکے ہیں۔ مگر کچھ بھی وہ زخم جو بدلتی دکا کر گئے تھے بچائے
بھرنے کے نامور بنتا جا رہا ہے۔ وہ دو بھائی جو سیکڑوں سال سے ایک دوسرے
کے ساتھ رہتے تھے۔ الگ ہو گئے ہیں۔ اب اپنی حکومت تھی اب ان کو بچہ
قریب آنا چاہئے تھا مگر ایسا نہیں ہو رہا۔

ایک بار پھر سراسر شیشی لوگ جنم لے رہے ہیں اور پورے ہندوستان کو خون
کے رنگ میں رنگنا چاہتے ہیں۔ بڑے بڑے نام رکھ کر یہ خوام کو دھوکا دیتے
ہیں اور اُسے دن مذہب کے نام پر بٹھامے جگاتے ہیں۔ اب آج کل یہ لوگ
مل کر خون کی ہولی کھیلنا چاہتے ہیں۔ ہم لوگ بڑے خوش زدہ تھے۔ لیکن اب
ذرا اطمینان ہوا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستان کے شہرت گیر لیڈر ندیم صاحب
یہاں آ رہے ہیں۔ ان کے یہاں آنے سے عوام میں ایک خوشی کی لہر دوڑ گئی
ہے۔ بھر بھی پتہ نہیں کیوں میرا دل دھڑک رہا ہے۔ یہ جو فرقہ پرست پارٹیاں
ہیں۔ یہ اپنے لئے کہیں انھیں کچھ نقصان نہ پہنچا دیں۔
اللہ ان کی حفاظت کرے۔ آمین۔

میں بہت جلد واپس بمبئی آرہی ہوں آپ بالکل فکر مند نہ ہو جائیے گا۔
مٹی کی مورت اب ٹھیک ہے چنو آداب کہتا ہے۔ خدا حافظ
آپ کی طرف آپ کی۔ من دیدہ

دلی۔ ہندوستان۔

پیاری روزی۔

میں اپنے پیارے وطن ہندوستان آگئی ہوں۔ اپنی اس سرزمین میں
آگئی جس کے میں نے ہمیشہ خواب دیکھے ہیں اور جس کی مٹی سے میں بنی ہوں
جب میرا جہاز یہاں کے ہوائی اڈے صفدر جنگ پر پڑھا اور میں باہر آئی تو
میری خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی۔ ہم اب آزاد ہیں۔ ہماری اپنی حکومت ہے

ہمارے فیصلے ہمارے اپنے ہوتے ہیں۔ اب ہم کسی کے غلام نہیں ہیں۔
لیکن پیاری روزی تو نے سچ ہی کہا تھا کہ میں ہندوستان جا کر
خوش نہ رہ سکوں گی صحیح اسے کہ ہم آزاد ہو چکے ہیں۔ مگر ہماری مثال وہ ہے
کہ کسی جنگی بل کو خیشے کی دکان میں چھوڑ دیا جائے اور یہ کچھ لیا جائے کہ خوش ہو
اپنی جگہ پر قائم رہے گی۔ ناممکن ہے۔ روزی ہم بھوکے تھے۔ جیسے اقتدار کی
ہوس تھی۔ کرسی پر بیٹھتے ہی ہم اپنے جگر میں ایسے لگے کہ سب کو بھول گئے
تو کمپناں جا رہا ہے اس کا ابھی علم نہیں ہے۔ نہ یہ جانتے ہیں کہ تعلیم کی
کمی کیا اثر لاسکتی ہے۔ سازشی کتے کیا کر سکتے ہیں۔

جانتے ہیں یہاں پر درد بھائی ہندو اور مسلمان جو صدیوں سے ساتھ
رہتے آئے تھے غلط باتوں میں بہک کر خون کے پیاسے ہو جاتے ہیں۔ اور
بھڑائیوں کی انسانی جماعت میں مل کر وہ اس کو وطن پرستی کا نام دیتے ہیں جس
تھے کیا بتاؤں کہ میں کتنی دکھی ہوں۔ ندیم صاحب نے صحیح لکھا تھا کہ ہم آزاد ہندو
میں اگر خوش نہ رہ سکیں گے۔

اب تو روزی میری شادی کو بچھے گی۔ ندیم کو بچھے گی۔ اری پنگلی
ان درندوں میں کوئی انسان رہ سکتا ہے۔ اسے یہ لوگ کیا زندہ رہنے دے
سکتے ہیں۔ یہ جو ناموں پر خون کی بھینٹ پیتے ہیں۔ انھوں نے میری زندگی کو
اجازت کر رکھا۔ اس کا خون کر دیا۔ روزی انسانوں کے کھیس میں درندوں
نے اسے کھالیا۔ اُن۔

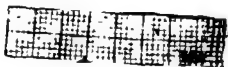
بچھے لڑوں یہاں ایک جگہ فرقہ پرست ہنگامے شروع ہوئے۔ ندیم
وہاں گئے تھے بھائی چارے کا پیغام دینے۔ لیکن ان شیطان کے ساتھیوں
نے ان کی جلی چڑھا دی۔ ان کو شہید کر دیا۔ کیا ہم اس لئے آزاد ہوئے
تھے۔ کیا یہی ہماری ترقی ہے کہ ہم مذہب کے نام پر۔ صوبہ کے نام پر ایک
دوسرے کا خون پھائیں۔

نہیں نہیں روزی اب میں لندن نہیں آؤں گی۔ میں اپنے ملک میں
اپنے ندیم کے ملک میں اس کے اصولوں کو زندہ رکھوں گی جس مشن کے
لئے گاندھی جی قربان ہوئے جس کے لئے ندیم شہید ہوئے۔ اُس مشن کو
پہلے کرنے کی کوشش کروں گی۔ چاہے مجھے بھی قربان ہونا پڑے۔

میں اُس کمرہ میں رہ رہی ہوں جہاں ندیم رہتے تھے۔ یہاں سے میں
اس شمع کو ہمیشہ روشن رکھوں گی جس کو انھوں نے جلا دیا تھا۔

روزی مجھے کنواری مت لکھنا۔ میری شادی ہو گئی ہے۔ ندیم
کے اصولوں سے۔ تیری

روپا ندیم



عنوانِ ہستی

سرمدِ عظیم آبادی

مقامِ عسکری

مضامین کا غیر کی جانب سے پیام آیا ہے

عشقِ ہستیار کو شکل یہ مقام آیا ہے

اپنی زلفوں میں نگہ اور لگا اور لگا

بعد مدت دلِ دُشمنی نہ دام آیا ہے

طوق پہناتے لئے جاتے ہیں دیوانوں کو

سرفہرست مرادیکھے نام آیا ہے

میکدہ ساقی و صہبا ہیں جہاں میں ہم سے

ہم ہی محروم ہیں جب دور میں جام آیا ہے

دیکھ اے محو خودی دید کی خود حسن ازل

اپنے جلوؤں میں لئے دعوتِ عام آیا ہے

سب کو خمنائے قدرت سے ملی ہے تے ناب

میرے حصے میں مگر بادۂ غام آیا ہے

ایک نگاہِ غلط انداز سے دیکھ تو لے

ترا سرمدِ تجھے کوئے کو سلام آیا ہے

یہ ایک اتر ہے تقدسِ حسنِ باطن پر
یہ ایک داغ ہے دامنِ پندِ گمانی کے
یہ ایک خراش ہے اہسانیت کے چہرے پر
یہ ایک زخم ہے آنکھوں میں شادمانی کے

یہ ایک ظلم ہے زر کے سیاہ ہاتھوں کا
یہ ایک زہر ہے ایمان کے جامِ سستی میں
یہ ایک بوجھ ہے دھرتی کے چشمِ دہر و بر
یہ ایک حرفِ غلط ہے بیاضِ ہستی میں

یہ ہے اندھیروں کی مشعل، سراب کی قندیل
وجودِ اسرار میں

بچھی نہیں ہے ابھی شوقِ رم آہو
پڑی نہیں ہے ابھی دستِ شوق میں زنجیر
نکلی ہوئی ہے ابھی رہ گزشتہ ہدایت کی
بجھی نہیں ہے ابھی دردِ شوق کی تنویر

وہ ارضِ مسجدِ اقصیٰ، وہ کعبۂ اول
پیر اپنے چاہنے والوں کے انتظار میں ہے
لوہ پکارتا ہے اہلِ دل کو مقتل میں
ہنوز قافلہٗ درد رہ گزار میں ہے

خودی کا رقصِ کردہ ہے اشارہٗ جبریل
اعراضِ عشق کی تکمیل
یہ ہے اندھیروں کی مشعل، سراب کی قندیل
وجودِ اسرار میں

احقریٰ خٹ



ذکر کیا:

”میں سب جانتا ہوں پتا جی، اس نے کہا ہو گا۔ یہی کو پہلے اس کا تعلق بچے سے رہ چکا ہے۔ لیکن میں نے بھی اُسے یوں چھوڑ دیا کہ وہ صرف مجھ سے تعلق رکھ کر اطمینان کا سانس نہ لے سکے۔“

”اُسے بیٹا: صرف اتنا ہی کہتا تو مجھے افسوس نہ ہوتا۔ میں تو وہ باتیں شاید دُہرا بھی نہ سکوں گا۔ ہاں ہا سے ساتھ شامو کا کاتے تم اُن سے جا کر پوچھو کہ کیا اُس نے کہا ہے۔ اور اس کا مجھے یقین ہے کہ اُس نے جھوٹ نہ بولا ہو گا۔“

”مجھے کسی سے کچھ نہیں پوچھنا ہے۔ مجھے صرف پر ملا سے مطلب ہے اور میرے نزدیک وہ سینا کی طرح پاک ہے۔ بھارت یہ کہہ کر کھانے کی میز سے اُٹھ گیا۔“

”روکو“ بھارت ماں کی نمائندگی پر بکا را۔ میرا ارمان تھا تھا ہے لے پانندی کوہن لاؤں اور تہاری شادی اتنی شان سے کروں کہ تم جس گھوڑی پر بیٹھو اس پر سچوں اور روپوں کی بارش ہو لیکن بیٹا تم نے

”یہ شادی ہرگز نہیں ہو سکتی“ بھارت کی ماں کہیں۔

”شادی تو ضرور ہوگی، اور پر ملا سے ہی ہوگی۔ یہ میرا آخری فیصلہ ہے۔“

بھارت نے فیصلہ کن جواب میں کہا۔

”بیٹے تم سمجھا رہے ہو کہ میں جو تمہیں اونچے بیچ بنائی جاتے بھارت کے باپ تمہارے ہوئے لیکن میں سمجھانے لگے۔ تم جانتے ہو ہم لوگوں کی سماج میں کچھ عزت ہے۔ ہمارا ایک مقام ہے، کوٹیا جانتی ہے کہ تم میرے بیٹے ہو تبہا سے نام کے ساتھ لوگ ہیں یاد کر لیتے ہیں۔ کیا تمہاری اس شادی سے ہمارا مذاق نہ اڑے گا جس سے تم شادی کرنا چاہتے ہو، کیا اس کے باسے میں غلط باتیں مشہور نہیں ہیں۔“

”لیکن ڈیڈی وہ باتیں بالکل غلط ہیں۔ مجھے اُس کا یقین ہے۔“

”نہیں بھارت تم یہ کہہ کر سماج کا منہ بند نہ کر سکو گے۔ وہ لڑکی جو

برسوں سے دُفروں کی خاک چھان رہی ہو، جس کے باسے میں ایک ایک آدمی ایسی باتیں کرتا ہو رام رام ابھی کل کی ہی بات ہے، مجھے رہو ماما۔ تم شمس بھی نہ سکو گے کہ اُس نے کن اغلاطیں پر میللا کا

ماتھے خواب ڈھندلے کر دینے۔ اب بھی سوچ لو کہان تم اور کہاں وہ
کالی پڑیں۔

"آف ماں۔ یہ کہہ کر تم میرے پیار۔ میرے خلوص کو تمہیں نگاہ میری
ہو۔"

"اے کہ سخت تجھے شرم نہیں آتی میرے سامنے ایسے الفاظ کہتے ہوئے
اور ماں تمہیں خیال نہیں آتا کہ اپنی ہونے والی ہو کہ کن کلمات سے لازم
رہی ہو۔"

بھارت بٹا جتنا ہم سمجھا سکتے تھے نہیں سمجھا دیا ایک بٹا جو بھی کرو
خوب سوچ سمجھ کر کرنا۔ اور بات ذہن میں رکھو کہ سماج کو نظر انداز نہیں
کرنا چاہئے۔ اُس کے پھر تقاضے ہوتے ہیں اور دن کی روشنی ہی میں کچھ کرنا
چاہئے۔ ویسے تمہاری دلہن ہماری ہو گئی۔ چاہے اس کا ماضی کچھ بھی رہا
ہو، بھارت کے باپ نے آخری الفاظ کہہ دیئے۔

ڈیڈی میں آپ کا شکوہ گزار ہوں اور اس کا یقین رکھنے کو آپ کا بیٹا
ایسا کوئی کام نہیں کرے گا جس کے لئے کبھی آپ کو شرمندہ ہونا پڑے۔ یہ کہہ
کر بھارت اپنے کمرے میں آکر میرے بیٹے کو دیکھا وہ پریشان حال تھا۔ جلد سے جلد اپنا آخری
فیصلہ خط میں لکھ دیا چاہتا تھا۔ کاغذ قلم اٹھا کر لکھنا شروع کر دیا۔

ڈیر پریسل

تمہیں ہونے سے صرف ایک ہفتہ ہوا ہے، لیکن ایسا معلوم ہوتا
ہے کہ صدیاں بیت گئی ہوں۔ آج کے دن تم نے آئے کہ کہا تھا لیکن تم یہاں
نہیں پہنچیں۔ اور نہ معلوم کب تک آؤ۔ اس لئے خط لکھ رہا ہوں کہ جلد سے
جلد یہاں آ جاؤ۔ ڈیڈی کا اصرار ہے کہ میں لندن چلا جاؤں۔ اور اگر تم نہ
ملیں تو شاید میں لندن چلا بھی گیا ہوتا۔ لیکن اگر ایسا ہوتا تو شاید میرا
یہ جیون بے کاری رہ جاتا کیوں کہ تم نہ مل پاتیں۔ اور پھر مجھے ایک جہنم لینا
پڑتا۔ وہ خط بھی میں تم سے ایسی باتیں کو لے لگا، جن سے تم گھبرائی ہو۔
یہ خط نہیں تم کو اس لئے لکھ رہا ہوں کہ تم جلد یہاں میرے پاس
آ جاؤ۔ نیا سال شروع ہوئے والا ہے اور میں چاہتا تھا کہ نیا سال میری
زندگی میں نیا بن لائے۔ ہمارے عہد و بیان اب حقیقت کا روپ دھار
لیں گے۔ شادی تو ہماری جب ہی ہو چکی ہے۔ یہ سب بھی دنیا والے جیسے
شادی کہتے ہیں اُس کا وقت آ چکا ہے اور تمہارے انتظار کی گھڑیاں
مجھ پر کھینچ گئی ہیں۔ بس چلی آؤ۔ چلی آؤ۔

تمہارا اور صرف تمہارا

بھارت

بھارت نے خط لکھ کر۔ سب میں رکھا اور نفاذ خریدے ہ بازار
کو پہنچا دیا۔

"اے بھارت بیٹے۔ کن خیالات میں گم چلے جا رہے ہو! کھسکے
بھارت کو خیالات کی دنیا سے کیجیہ۔"

"اوہ ننکار۔ شامو کا کا۔ کہاں جا رہے تھے۔"

"اے بیٹے تمہارے جی گھر جا رہا تھا کبھی نہیں تو یقین نہیں آیا کہ تم
کیا کر رہے ہو۔ تمہارے باپ تو بہت ہی پریشان ہو گئے ہیں۔ جب سے وہ
لڑکا راموٹا ہے۔ اُس نے تو وہ بکواس کی ہے کہ رام رام۔"

"شامو کا کا۔ اس دنیا کا جب قاعدہ ہے۔ کوئی کبھی کو بھی کسی حالت
میں دیکھ نہیں سکتا۔ کوئی خوش رہتا ہے تو دنیا جلیں کی ٹھکانا رہتی ہے۔ کوئی
روتا ہے تو اسے روئے نہیں دیتی۔ اب ایسے میں کیا کیا جائے۔"

"نہیں بٹا۔ نہیں ایسی بات نہیں ہے، آخر تمہیں کس بات کی کمی
ہے۔ ایک سے ایک امیر، خوبصورت لڑکی تمہیں مل سکتی ہے۔"

"کا کا۔ مجھے صرف لڑکی نہیں چاہئے۔ ایک شریک حیات چاہئے۔"

جو کچھ محنت دے سکے جس کے دل میں میرے لئے درد ہو، جس کی آنکھوں میں
میرے لئے آنسو ہوں، اور جس کے ہونٹ میرے لئے مسکراتے چھوئے اور میرا
خیال ہے کہ ایسی لڑکی کوئی دوسرا نہیں ڈھونڈ سکتا ہے۔ میں نے اسے تلاش
کر لیا ہے۔ اور اُس کو آپ اچھی طرح جان گئے ہیں۔ بھارت نے جذبات میں
بہتے ہوئے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا۔

"بیٹے بھارت۔ تم میری اولاد کی طرح ہو۔ میں نے تمہیں اپنی گود
میں کھلایا ہے۔ میں کہہ کر تمہیں اس کا مشورہ نہیں دوں گا، کہ تم اس لڑکی سے
شادی تو شادی کسی قسم کا تعلق رکھو۔ تم جیسے جانتے، راموٹے اس کی پیہم
تھا، لیکن راموٹے اُس سے شادی نہیں کی، اس کے بعد سے اُس کے قدم جس
منزل کے طرف بڑھے ہیں وہاں تم جیسے نیک لڑکے کی جگہ نہیں ہے۔ تم جیسے
ہو کہ وہ اب کہیں لو کر رہتی ہے۔ اے بیٹے شامو کو جب دنیا کے آفس
بند ہوتے ہیں، تو وہ دفتر جاتی ہے۔ وہ بھی صرف ہفتے میں دن۔ بیٹا
گوشت وہ کھاتی ہے، شراب وہ پیتی ہے، آخر تمہیں کیا ہو گیا ہے۔"

"اوہ۔ شامو کا کا۔ مجھے آپ معاف کر دیجئے۔ اور میرے حال پر مجھے
بھروسہ دیجئے۔ آپ کی ان باتوں سے مجھے سخت تکلیف پہنچی ہے۔ میری طبیعت
خراب ہو گئی۔ آف۔ بھارت یہ کہتا ہوا ہوں کہ اس طرف بڑھ گیا۔ لائسنس پر پہنچ کر
اُس نے ایک نفاذ خرید اور اپنا خط اس میں رکھا تھا کہ اس کی جانب بڑھ گیا
اُس نے ایک کین کا پردہ اٹھا دیا۔ پردہ اٹھانے کے ساتھ ہی میں رہ گیا۔ اُس
کے دل کی دھڑکن رک گئی تھی۔ آج بھی سچے سچے نہیں، کیوں کہ اس نے اپنے عمل کو
اپنے سامنے ہی کرتے ہوئے دیکھ لیا۔ پریسل اپنے افس کے فون (جسے
وہ اپنا باپ کہتی تھی) لگا ہوا تھا جس میں پٹی ہوئی تھی۔ بھارت نے دیکھے ہی دونوں
کے چہرے کا لے ڈالے۔ اور بھارت سوری کہتے ہوئے پردہ چھوڑ کر واپس
مر گیا۔ شادی کا پہلا خط آخری خط بن کر اس کے ہاتھ میں رہ گیا۔

۱۹۳۵

کون کیا تھکا؟

قدیم احمد قدیر ایم ۱۰

۱۹۳۵ء میں مشروامن۔ پی۔ کھاڑی نے انڈین ہوا زہر۔ ۹
دکون کیا ہے ۱۱، انڈیٹ کی تھی۔ ان کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان میں
بیس لاکھ کوشش تھی۔ انگریزی میں یہ کتاب ۴۰۸ صفحات پر مشتمل ۲۰۰۳
ساتھ پر ہے۔ قیمت لگ بھگ ۱۰ روپے ہے اور پانڈیٹ برہمنگ پرپس
بہی نہیں چھی ہے۔ اس میں تقریباً سو سو کا رخاؤں، فرموں صنعتوں
انٹرنیٹس کمپنیوں، بینکوں، اخباروں، کتب فروشوں اور دیگر
کمپنیوں کے اشتیارات ہیں۔ ملک کے ہر صوبے اور قریب قریب
ہر علاقے کی سیاسی جماعتوں کے رہنماؤں آل انڈیا شہرت کے
ادیبوں، کھلاڑیوں، فن کاروں، ہندوستانی اور انگریزی افسروں
اور سوشل ورکرز کے حالات ان کی ملک گیر شہرت کے مطابق
جمع کئے گئے ہیں اور ہر حال میں غیر جانب داری کو ملحوظ رکھا گیا
ہے۔ ان ہزاروں اشخاص میں سے آج ہم گئے جنہ حضرات سے
ہی واقف ہیں۔ اس وقت ان حضرات میں سے کچھ لوگ اپنی شہرت
کے عروج پر ہیں۔ کچھ لوگ درمیانی شہرت کے مالک ہیں اور کچھ
کی شخصیت ابھرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ ان میں سے چند ان
سیاسی رہنماؤں کے حالات پیش کئے جاتے ہیں جو آج بھی ملک گیر
شہرت کے مالک ہیں یا آزادی سے کچھ پہلے یا آزادی کے بعد
ہم سے جدا ہو گئے ہیں۔

عبدالغفار خاں

سرخ پوش لیڈر ہیں ۱۸۹۱ء میں، امتحان زری میں پیدا
ہوئے۔ میٹرک تک تعلیم حاصل کی۔ ہندوستانی فوج میں کمیشن
پیش کیا گیا لیکن لینے سے انکار کر دیا۔ اپنے گاؤں میں قومی
اسکول جاری کیا۔ لیکن ۱۹۲۵ء میں غناب کی نذر ہو گیا، رولٹ
ایکٹ اور تحریک ترک موالات میں سرگرمی سے حصہ لیا۔
گرفتار کر کے تین سال کی قید مشقت کی سزا دی گئی۔ ۱۹۲۹ء میں
افغان جرگہ کی تنظیم کی اور سرخ پوش وائیسر کو رپس کی تشکیلات
جو خدائی خد متکا کے نام سے مشہور ہے۔ ۱۹۳۲ء سے ۱۹۳۴ء تک
ہزاری باغ جیل میں صوبائی قیدی رہے۔ رہا ہونے کے بعد معہ
اپنے بھائی ڈاکٹر خان کے پنجاب اور صوبہ سرحد میں داخلہ
ممنوع قرار دیا گیا۔ یہی کانگریس ۱۹۳۴ء کی ایک تقریر پر
۱۹۳۵ء میں مقدمہ چلا اور بغاوت کے الزام میں دو سال کی

سنزادی گئی۔

آغا خان۔

سلطان محمد شاہ ۱۸۷۵ء میں پیدا ہوئے۔ اسماعیلی مسلمانوں کے چید میں اور ایبٹ افریقہ، مشرق، ایشیا اور ہندوستان میں انکے لاتعداد مذہبی پیروں میں جنگ عظیم کے دوران بہترین خدمات کے صلہ میں فرسٹ کلاس سردار کے ماہی و مراتب اور اہل ہندوؤں کے سلام عطا ہوئے ہیں۔ ہندوستان اور یورپ میں بہت سے رئیس کے گھوڑوں کے مالک ہیں۔ "انڈیان ٹرانسپیشن" کے مصنف ہیں۔

سی۔ ایف۔ اینڈرولوز۔

پیدائش ۱۲ فروری ۱۸۷۱ء۔ شانتی نیکین میں پرودیسر ہیں۔ ہندوستان میں سے میل محبت رکھنے کے باعث "دین ہندو" کے نام سے پکارے جاتے ہیں۔ ابتدائی تعلیم کنگ ایڈورڈ اسکول، برمنگھم اور پیٹم بروک کالج میں حاصل کی۔ اسی کالج میں فیلو اور پیکر ہوئے۔ سینٹ اسٹیفن کالج میں پرودیسر ہو کر آئے۔ کیمبرج یونیورسٹی پرورڈ کے ممبر پنجاب یونیورسٹی کے سنڈی کیٹ ممبر اور فیلور رہے۔ ساتھ افریقہ میں گاندھی جی کی تحریک ترک موالات میں سرگرمی سے حصہ لینے رہے ۱۹۰۴ء تا ۱۹۱۳ء تک چینی اینڈ لیسبرو بلیم "نارتھ انڈیا" "دی رینینس ان انڈیا" "کرائسٹ اینڈ لیسبرو" "دی انڈین پروبلیم" "انڈین ان سائٹھ افریقہ" "ٹودی سٹوڈینٹس" "دی ڈرنک اینڈ ڈرک ایولوز" "واٹ آئی او لو کرائسٹ" "کرائسٹ ان دی سائنس" "کارلیبونڈرٹ ماچسٹر گارجین" کیپ آگسٹ "شال ایڈورٹائز" "ڈاکٹر آف دہلی" وغیرہ کتابوں کے مصنف ہیں۔

ڈاکٹر مختار احمد انصاری

پیدائش ۱۸۸۰ء میورسٹرل کالج الہ آباد نظام کالج دکن۔ یونیورسٹی آف ایڈنبرگ میں تعلیم حاصل کی۔ چار جنگ ہاسپل لندن میں ریزیدنٹ میڈیکل آفیسر سینٹ پیٹرس ہاسپل لندن میں کلینکل اسسٹنٹ رہے۔ یورپ میں ۱۰ سال گزارنے کے بعد ایڈنبرگ یونیورسٹی سے ڈاکٹر آف میڈیسن اور سرجری میں ڈگری لینے کے بعد ہندوستان واپس آئے۔ ۱۹۱۲-۱۳ء میں میڈیکل شین

ٹرکی کی تنظیم کی ۱۸-۱۹۱۷ء میں ہوم رول تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ ۱۹۲۰ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر منتخب ہوئے ۱۹۲۲ء میں خلافت کانفرنس گیا کے صدر۔ ۱۹۲۷ء میں انڈین نیشنل کانگریس۔ مدراس کے صدر۔ ۱۹۲۸ء میں آل پارٹیز کنونشن کلکتہ کے صدر ہوئے۔ ۲۲-۱۹۲۰ء کی خلافت تحریک کے روح رواں تھے۔ ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۲ء میں ستیہ گرہ تحریک کے سلسلہ میں قید کئے گئے۔ پرنڈیڈنٹ کانگریس پارلیمنٹری پارٹی (۱۹۳۳ء) کے بانی مہانی اپریل ۱۹۳۵ء میں صحت خراب ہونے کے باعث کانگریس ورکنگ کمیٹی اور سرگرم سیاست سے رشتہ ٹوٹ گئے۔ نیشنلسٹ پارٹی کے لیڈر ہیں۔

آصف علی۔ ایم۔ ایل۔ اے۔ بار ایٹ لا۔ دہلی

پیدائش ۱۸۸۸ء سینٹ اسٹیفن کالج دہلی اور لکھنؤ۔ لندن میں تعلیم حاصل کی۔ ۱۹۱۸ء میں مقدمہ جلا اور قید ہوئی۔ کانگریس کی تحریکوں میں حصہ لینے کے سبب کئی بار جیل گئے۔ یورپ کا کافی سفر کیا ہے۔ میونسپل کیشنر دہلی۔ سکرٹری پارلیمنٹ بورڈ، بینٹلک مسلم پارٹی کے سرگرم ممبر۔ ۱۹۳۵ء کے الیکشن میں ہندو مسلمانوں کے دوٹوں کی بھاری اکثریت سے بھجلیڈی اسیل کے ممبر منتخب ہوئے۔ ۱۹۲۸ء میں ارونا گنگولی سے شادی کی ہے۔ "کسٹر کٹوان کو اپریشن" کے مصنف ہیں۔ "اسکیٹنگ" شکار اور صحافت سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں۔

ارونا آصف علی۔

پیدائش جولائی ۱۹۰۹ء سیکرٹری ہارٹ اینڈ کنونٹ اسکول میں تعلیم حاصل کی۔ مسٹر آصف علی ایم ایل اے سے شادی ہوئی نیشنل کونسل آف دامن کی ممبر اور دہلی دامن لیگ کی سکرٹری ہیں۔ آل انڈیا دامن کانفرنس کی اسٹینڈنگ ممبر اور دامنڈ ایسوسی ایشن کی ممبر ہیں۔ ۱۹۳۰-۳۱ء کی کانگریس کی ترک موالات تحریک کے سلسلہ میں چھ ماہ کی سزا ہوئی۔ ۱۹۳۲ء میں پھر چھ ماہ کی سزا ہوئی۔ تعلیمی، سماجی اور سیاسی ہر میدان میں عورتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔ آجکل دامن کانفرنس کی اسٹینڈنگ ممبر ہیں اور لاتعداد سیاسی اور تعلیمی کمیٹیوں اور تنظیموں سے منسلک ہیں۔ بہترین مقرر اور ادیب ہیں۔

والد کے انتقال کے بعد انگلینڈ کے سوا کسی بھی یورپین ملک میں واپس جانے کا حکم ہوا۔ دی انڈین اسٹریٹ ٹائمز ۱۹۳۰ء میں لندن میں چھپی تو حکومت نے اس پر پابندی لگا دی مطالعہ اور ٹینس کا شوق ہے۔

بمبئی کرائیکل کے ایڈیٹر ہیں۔ ۱۸۹۱ء میں پیدا ہوئے۔
 ایفٹن کالج سے ۱۱۔ ۱۹۱۰ء میں گریجوایش ہوئے۔ ۱۹۱۵ء میں
 بمبئی کرائیکل کے ایڈیٹر ریل اسٹاف میں تھیں ہرگز ۱۹۱۸ء میں ایڈیٹر
 رائٹر ہوئے۔ ۱۹۱۷ء میں جونیر رائیٹر ۱۹۱۸ء میں اسسٹنٹ
 ایڈیٹر اور ۱۹۱۹-۲۰ء میں مسٹر رانی جین کی جلاوطنی کے زمانے
 میں ایڈیٹر کی حیثیت سے کام کیا۔ ۲۳۔ ۱۹۲۰ء میں مسٹر ایم کنگنل
 کے ساتھ کرائیکل میں اسسٹنٹ ایڈیٹر رہے۔ آل انڈیا کانگریس
 کمیٹی کے ممبر۔ ۱۹۳۰ء میں آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی کے
 منبادل ممبر ہوئے۔ نومبر ۱۹۳۲ء میں سول ٹیس ادبیٹس سو
 کے سلسلہ میں گرفتار ہوئے۔ ۲۶ جنوری ۱۹۳۱ء کو گاندھی جی
 اور دوسرے رہنماؤں کے ساتھ رہا ہوئے نیشنل مسلم پارٹی کی
 ورکنگ کمیٹی کے ممبر ہیں۔ جنوری ۱۹۳۲ء میں دوسرے کانگریس
 رہنماؤں کے ساتھ گرفتار ہوئے اور دو سال کی قید باشت
 ہوئی۔ اکتوبر ۱۹۲۲ء میں رہا ہوئے اور بمبئی یونیورسٹی
 کے ممبر ہیں۔ سوئیٹل سروس سماجی کی ایڈیٹر ریل کمیٹی کے ممبر ہیں
 سرورول سنگھ

پیوٹل انشورنس کمپنی لمیٹڈ لاہور کے مینیجنگ ڈائریکٹر ہیں۔
کانگریس لیڈر ہیں۔ سکھوں میں قومی تحریک کے بانی مہمان ہیں۔
تحریک ترک مواصلات میں سرگرمی سے حصہ لیتے ہیں ۱۸۸۶ء
میں امرتسر میں پیدا ہوئے گورنمنٹ کالج لاہور میں اعلیٰ تعلیم حاصل
کی۔ کرکٹ ٹیم کے کپٹن اور فٹ بال کے کھلاڑی رہے۔ دہلی میں
پبلک لائف کا آغاز کیا اور سکھ ریویو کا اجرا کیا۔ ۱۹۱۷ء میں
ہندو یونیورسٹی کے فیلو مقرر ہوئے۔ ۱۹۱۸ء میں لاہور منتقل ہوئے
اور نہرو بیسٹریٹ کا اجرا کیا۔ ۱۹۲۵ء میں پنجاب چارٹرڈ اکیل کانسفرنس
کی صدارت کی۔ ۱۹۲۶ء میں مختلف تنظیموں سے منفعی ہو کر کانگریس
تحریکات کی طرف اپنی توجہ مرکوز کر لی۔ ۱۹۲۸ء میں کانگریس
درکنگ کمیٹی کے ممبر ہوئے اور رہے۔ ۱۹۳۲ء میں کانگریس کے

مسلمانوں کے مقبول روحانی و علمی مفکر ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی عیشیں عرب میں ہی رہے۔ مذہبی تعلیم الانبیاؤں کے ہاں حاصل کی۔ ہندوستان آ کر کلکتہ کو متفرمایا اور اپنے مشہور اخبار "الہلال" کا اجرا کیا۔ اسکے ذریعہ ترکی اور دوسرے اسلامی ممالک کے حالات سے مسلمانوں کو روشناس کرایا حکومت نے اس پر پابندی لگا دی تو "الہلال" نام کا دوسرا اخبار نکالا جس نے علی برادران کے ساتھ ان کی شہرت کے چار چاند لگا دیے جنگ عظیم کے موقع پر قومی تحریکات میں بڑے زور شور سے حصہ لیا۔ اور کانفرنس کی رہنمائی میں کانگریس میں شامل ہو گئے۔ تحریک خلافت کے روح رواں ہوئے اور تحریک ترک موالات کے سلسلہ میں ۲۲-۱۹۲۱ء میں دیش بندھو اس اور علی برادران کے ساتھ سزا بابت ہوئے۔ جو اس وقت کی قومی تحریکوں کی روح اور مسلم رہنما تھے۔ ۲۲-۱۹۲۰ء میں سول ڈس او بیڈنٹس مومنٹ میں سرگرمی سے حصہ لیا۔ ۱۹۲۰ء کے انڈین نیشنل کانگریس میں دہلی سیشن کے صدر ہوئے۔ ۱۹۲۰ء میں کانگریس کے ایکٹنگ صدر رہے۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ممبروں میں مشہور اور باب کامیاب مقرر اور مصنف ہیں۔ بہت سے مضمونوں کے مصنف الہیات اور تفسیر ویران کی بہت سی تصانیف ہیں۔

پیدائش ۱۸۹۷ء۔ کلکتہ اور کیمبرج میں تعلیم حاصل کی۔
آئی سی ایس میں کامیابی حاصل کی۔ ۱۹۲۱ء میں مشعلی ہو کر تحریک
نژد موالات میں شامل ہو گئے۔ ۱۹۲۲ء میں فارورڈ کلکتہ کے
یغور رہے۔ ۱۹۲۴ء میں کلکتہ کارپوریشن کے ممبر منتخب ہوئے۔ چیف
ایجوکیٹو ٹوٹو فیسر ہوئے۔ گرفتار ہوئے۔ ۱۹۲۶ء میں بنگال لیجلیٹو
کونسل ممبر منتخب ہوئے۔ بنگال پرووینشل کانگریس کمیٹی کے صدر رہے
۱۹۲۷ء میں رہا کر دیئے گئے۔ سائنس کیشن کے بائیکاٹ میں بڑھ چڑھ
کر حصہ لیا۔ سول ڈس اوبیڈینس موومنٹ کے روح رواں تھے۔
متعدد بار جیل گئے۔ نتیجہ گرہ کی تحریکات کے سلسلہ میں ماخوذ ہوئے
رہا ہونے کے بعد انگلینڈ کے علاوہ کسی بھی یورپین ملک میں علاج
کرانے کی غرض سے چلے جانے کا حکم ہوا۔ والد کی نازک حالت ہونے
کے سبب دسمبر ۱۹۳۴ء میں ہندوستان واپس آنے کی اجازت ملی۔

اینگلینڈ صدر ہوئے۔ ۱۹۲۶ء میں پیو پلان انٹرنس کیٹی کی بنیاد ڈالی۔ دی سکس مل لائف انٹرنس ٹینٹ نان وائٹ نان کو سرپریشن: اسٹڈیز ان سکھ ریجین اور دوسری مذہبی اور سیاسی کتابوں کے مصنف ہیں۔

محمد علی کریم جھانگلہ - بی۔ اے (سکسن) بار ایٹ لا۔ ۱۹۰۰ میں پیدا ہوئے۔ بمبئی اور اسکھورڈ میں تعلیم حاصل کی۔ جیورائج ڈھارسی کی دختر ہرانسار سے شادی ہوئی۔ انڈین مجلس اسکھورڈ ۱۹۲۲ء صدر رہے۔ ۱۹۲۲ء میں وکالت شروع کی۔ مسٹر محمد علی جناح کے جوہر کی حیثیت سے بمبئی میں ریڈیکشن شروع کی۔ یہی مسلم لیگ کے سکریٹری مقرر ہوئے۔ ۱۹۲۸ء میں ہندو بورڈ کی سلسلہ میں اختلافات کی بنا پر مستعفی ہو گئے۔ رپورٹ کی مخالفت کرنے والے مسلم فرقہ پرستوں کی سختی سے مخالفت کی۔ نیشنلسٹ مسلم پارٹی بمبئی کے نائب صدر ہوئے۔ آل پارٹی سائنس کیشن بائیکاٹ کے سرگرم ممبر رہے۔ یہی اسٹوڈنٹ بورڈ کے نائب صدر ہوئے۔ یہی بار کونسل کے سکریٹری ہیں۔

کملادیلوی چٹوپادھیائے۔

پیدائش ۳ اپریل ۱۹۰۳ء کیمبرج۔ کورس ان سوشیالوجی بیڈ فورڈ کالج، لندن۔ یونیورسٹی میں تعلیم حاصل کی۔ شروع میں بذات خود اسٹیج پر آکر ایکٹنگ کی اصلاح کی۔ ۱۹۲۲ء میں کانگریس تحریکات میں شامل ہوئے۔ ۱۹۲۶ء میں پہلی ہندوستانی خاتون تھیں جنہوں نے لیجسلیو کونسل کے ایکشن میں حصہ لیا۔ تعلیمی اور سماجی مسائل میں سرگرم عمل ہیں۔ خصوصاً عورتوں کے مسائل میں خاص دلچسپی رکھتی ہیں۔ ۱۹۳۰ء تک آل انڈیا وومنز کانفرنس کی آرگنائزنگ سکریٹری رہیں۔ سول ناقدانی تحریکات میں بڑے چتر حصہ لیا۔ ۱۹۳۰-۳۲ء میں متعدد بار جیل گئیں۔ کسٹنی کی شادی کی مخالفت اور شارڈا ایکٹ کی جمنوائ میں سرگرم ہیں۔ کٹر سوشلسٹ ہیں۔ آل انڈیا سوشلسٹ پارٹی کی منتظم ہیں۔ دیحائی کاموں میں بھی دلچسپی رکھتی ہیں۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کی ممبر ہیں۔ کانگریس کے وائٹیر محکمہ میں عورتوں کی لیڈر ہیں۔ نوجوانوں کی تحریکات کی لیڈر بھی ہیں۔ بہت سی کانفرنسوں کی صدارت کر چکی ہیں۔ آزادی حاصل کرنے کے لئے کانگریسی نظریات میں تبدیلی لانے والے گروپ میں شامل ہیں۔

تصادف اور نادرات جمع کرنے کا شوق ہے۔

نواب چغتاری - سر محمد احمد سعید خاں - کے سی۔ ایس۔ سی

۱۹۳۳ء کے سی۔ آئی۔ اے۔ ۱۹۲۸-۶۱ ایم۔ بی۔ اے۔ ۱۹۱۸ء یو۔ پی کے ایکٹنگ گورنر ہوئے۔ اپریل ۱۹۳۳ء-۱۲ دسمبر ۱۸۸۸ء کو پیدا ہوئے۔ ایم۔ اے۔ اور کالج علی گڑھ میں تعلیم حاصل کی۔ آل انڈیا راجپوت کانفرنس کے صدر رہے۔ ۱۹۲۳-۱۹۲۴ء یو۔ پی۔ سی ۱۹۲۲-۲۳ء کے ممبر رہے۔ پہلے ڈسٹرکٹ بورڈ بلنڈ شہر کے نان آفیشل چیئرمین مقرر ہوئے (۱۹۲۲-۲۳) ۱۹۲۳-۲۵ء میں یو۔ پی کے صنعتوں کے محکمہ کے ڈیرہ رہے۔ ۱۹۲۶-۲۳ء میں یو۔ پی ممبر رہے۔ پہلے جون ۱۹۲۸ء میں اور پھر اپریل ۱۹۳۲ء میں یو۔ پی کے گورنر نامزد ہوئے۔

دوڑن کی قیادت سے جدو ستا اور پاکستان کو قائم رہنے کے لئے، انہیں پیچھے۔ خان عبدالغفار خاں واقعات کا رخ موڑ سکتے تو ہندوستان و پاکستان کے اختلافات کا وہ عالم نہ ہوتا جو آج ہے۔ ان کی ذات گرامی نہ تو بچتوں کے لئے مفید ہو سکتی۔ پاکستان کے عوام کے لئے مفید ہو سکتی، نہ ہندوستان کے عوام کے لئے مفید ہو سکتی، دو قومی نظریہ نے جو شرانگیزی کی تھی، اس کا تو صرف خان عبدالغفار خاں کر سکتے تھے۔

خان عبدالغفار خاں اس وقت افغانستان میں مقیم ہیں۔ کچھ ممتاز ہندوستانیوں سے کابل میں ملاقاتیں کیں، لیکن یہ عقدہ مکمل سکاکان کے ارادے کیا ہیں۔ جہاں تک میں اندازہ ہے وہ افغانستان میں کوئی معاہدہ قائم کرنا نہیں چاہتے، وہ غالباً ہندوستان میں ہی آنا چاہتے۔

جہاں تک ان کی تحریک پنجوستان کا تعلق ہے، اس کی حقیقت بھی یہ رہی ہے کہ مورسہ کا نام پنجوستان رکھ دیا جائے۔ حکومت ہند سے امید ہو سکتی تھی کہ وہ تحریک پنجوستان کے لئے غذا بہم پہنچائے گی، لیکن کشمیر کا سوال جس اس تدارک رہا ہے کو خشک سالی کے اس دور میں پنجوستان کیلئے غذا کو بہم پہنچائے۔ گاندھی اور نروم کے مولانا ابوالکلام آزاد بھی اللہ کو سپا سے ہو چکے، جنہیں پہلے ہی خان عبدالغفار سے کوئی غیر معمولی دلچسپی تھی۔ آج کے جن پرانے نیڈروں سے پالی یا ہیں (داعیہ میں)، وہ خان عبدالغفار خاں کو یا تو پہنچاتے نہیں، یا پہنچاتے بھی ہیں تو دور ہے۔ جیسے آثار قدیمہ کو دور سے پہنچانا ہے۔



تحریک اہلحدیث

ہندوستان میں مسلمانوں کی مذہبی زندگی کمزور ہو رہی تھی۔ اسے کتابی سنت سے روشناس کرنا، ان پر شریعت کے منشا کو واضح کرنا، انہیں اہل اسلام سے قریب لانا ضروری تھا جسے تحریک اہل حدیث نے پورا کرنے کی کوشش کی۔ اگرچہ ہندوستان کی تحریک اہل حدیث کے خلاف منظم طور پر بدگمانیاں پھیلائی گئیں، پھر بھی یہ طے ہے کہ اگر کتاب و سنت کے سوال کو وقت پر چڑھایا گیا ہوتا تو ہندوستانی مسلمان اپنے مذہب کے دراہم ماخذوں سے بہت دور نکل چکے ہوتے۔ جہاں انہیں لونا آسان نہ ہوتا۔ ہندوستانی مسلمان مذہباً خفی تھے اور اگرچہ حقیقت دیگر مذاہب کے اعتبار سے انتہائی مختلط قدم بھی جاسکتی ہے۔ پھر بھی فقہ حنفی کے چل کر کچھ ایسی نفی ہونے لگیوں کا شمار ہر چکی تھی کہ مذہب کی سادگی ختم ہونے کے قریب آ رہی تھی۔

تحریک اہل حدیث کی بنیاد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہاتھوں پڑی جب وہ ہماچل سے قلعہ مکمل کر کے ہندوستان لوٹے۔ شاہ ولی اللہ کے دور سے پہلے ہندوستان کی عربی درس گاہوں میں فلسفہ علم کلام اور فقہ کا زور تھا۔ حدیث کی باقاعدہ تعلیم اور کلام پاک کی مستند تفسیروں کا گویا رواج نہ تھا۔ فقہ کی بنیادی اور اہم اربعہ کے فقہی اختلافات کی حاشیہ بن گیا۔ دیر کوئی تعلیم نہیں دی جا رہی تھی۔ فقہ کہاں سے رہی، اس کے مسئلوں میں کیا کمزوریاں ہیں۔ انہیں کس طرح دور کیا جاسکتا ہے اور ان کی تعلیق کتاب و سنت سے کیوں کر دی جاسکتی ہے۔ ان باتوں کی واقفیت ضروری نہیں سمجھی جا رہی تھی۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ہندوستان کے مخصوص حالات کے لئے ضروری سمجھا کہ یہاں کے عربی مدارس اپنے مطالعہ اور تعلیم کو وسعت دیں۔ اور اس میں گہرائی پیدا کریں تاکہ عربی مدارس سے فارغ طلبہ مذہب اسلام کے صحیح نمائندہ بن سکیں۔

تحریک اہل حدیث کا اگرچہ درس نظامی کے مروجہ طرز کا مقابلہ کرنا پڑا اور بہت سی غلط فہمیوں کا ازالہ کرنا پڑا۔ پھر بھی ہندوستان کے ہر حصہ میں اس تحریک کی قبولیت عام ہوئی اور ہزاروں تعلیم گاہیں مکاتب دارالحدیث و طرق قائم ہوئے۔ اہل حدیث نے مناسطہ کے، ہزاروں کتابیں بھی لکھیں غلط

رسوم کے خلاف جہاد کیا گیا۔ ہندوستانی مسلمان اپنی تقریبات ولادت و وفات اور زندگی کے اور بھی کئی مرحلوں پر مذہب اسلام کے دیئے ہوئے قطعی طریقے بحال بیٹھے تھے۔ ان کی اصلاح تحریک اہل حدیث نے کی۔ ہندوستان کے بعض حصوں میں جہالت کے سبب رستاروں کے اثراث جہنم منتر، بھوت پریت جتن، دہلوی دیوتا، ارواح بد کا اثر بڑھ رہا تھا۔ جو تحریک اہل حدیث کے اثر سے کم ہوا۔ مسجدوں کے طاق میں چڑھا دے شروع ہو گئے تھے۔ شادی بیاہ سے پہلے کچھ غلط رسمیں ہمارے شریک جان تھیں۔ شادیوں کے بعد نہ جوئے کچھ نہ تہنہ۔ ان خوف و خطرہ اور توہمات کا شکار بنائے جاتے تھے، باقہ دکھانے کا مرض عام ہوتا چلا جا رہا تھا۔ اور لوگ اسلام کے دیئے ہوئے سہل معمول اور آسان طریقہ زندگی، طریقہ عبادت، یقین محکم اور خوفِ خطرہ سے دور محسوس باتوں سے دور ہوتے چلے جا رہے تھے۔ تحریک اہل حدیث نے دل و دماغ کا تزکیہ کیا۔ اسے صفائی، اصلاح، پاکیزگی اور جلا بخشی۔ تحریک اہل حدیث ہندوستان میں کتاب و سنت کی ترویج و اشاعت کا ذمہ دار بن کر آیا۔ اس تحریک نے اپنے سیاسی دور میں بنگال سے لے کر مصر تک کے مسلمانوں کو ایک کلمہ ایک نعرہ ایک جہتہ اور ایک مقصد کے تابع لاکھڑا کیا۔ ہزاروں مراکز قائم ہوئے، فوجی جہاد، اور فنی حرب کی تربیت کیلئے مراکز قائم ہوئے۔ جاسیدادیں اس مقصد کے لئے وقف کی گئیں۔ رابطہ قائم کرنے کے لئے بیڑوں کی قطاریں خلیج بنگال تک حرکت میں لائی گئیں۔ بیت جہاد لی گئی۔ لوگوں نے سچ تیں کیں اور انگریز سامراج سے ٹکر لینے کی جس فیصلہ کن تاریخ کی داغ بیل ڈالی وہ کبھی فراموش نہیں کی جاسکتی۔ جدوجہد آزادی کی تاریخ آج لوگ کانگریس سے شروع کرتے ہیں۔ لیکن اصل حقیقت یہ ہے کہ مشنڈ میں جنگ آزادی کا پہلا دور ختم ہو چکا تھا جب کہ اندمان کے قیدیوں کی رہائی کا فیصلہ ار آباد ہائی کوٹ نے کیا۔

تحریک اہل حدیث نے سیاسی دور میں جاوید ادبی عظیم سرمایہ کی۔ لاکھوں علماء دار پر چڑھا دیئے گئے۔ کہنے بے وطن ہوئے۔ بہتوں نے سرحدی علاقوں میں جا کر پناہ لی۔ جو آج بھی مذہب اسلام کی سادہ زندگی کے ترجمان ہیں۔ جہتہ کے بعد اگرچہ تحریک اہل حدیث کمزور پڑ گئی اور بعد کے دور میں کچھ لوگ لادینییت کیونرم پھلاؤ اور انکا حدیث کے شکار ہوئے لیکن اس تحریک کی یادگاہیں اس کی بنیادی ہونے مساجدان کی سادگی، مدارس اور ان کی تصدیق کے کتاب و سنت پر عمل کی کوشش، تحریک اہل حدیث کی قائم کردہ چاندنی لک، بگہیں، مجاہد اسلام کے قرضینہ کی بگہیں، گنگا و جناماں اس کے گزرنے اور گھاٹ پر قیام کرنے کی تاریخی یادگاہیں اس بات کی شاہد ہیں کہ یہ تحریک ایک عظیم سیاسی اور مذہبی جہاد کے لئے وجود میں لائی گئی۔ اگرچہ اس تحریک سے بھی وابستہ کچھ لوگ برطانوی سامراج سے سبوتا کر بیٹھے اور سلف کی تاریخ جلا دی۔ اور آج کے بہت سے محدثین اس انقلابی تاریخ سے واقف بھی نہیں۔

برہان کے لئے سیاسی اور مذہبی دونوں جھلکوں سے تحریک اہل حدیث
عظیم ترین نظر تھی۔ انھیں اتفاق کو وہ اس خطہ کو نشانے میں کامیاب ہو گیا
وہ نہ صرف ہندو اور ہندو، پر برہمنوں کی سامراج کا چراغ ہندو کے لئے لگی کر دیا
جاتا۔ اگر یہ تحریک کچھ دور اور باقی رہ جاتی۔ صرف سرحدی علاقوں کو اس تحریک
سے وابستہ تھا پھر ہندو نے برہمنوں کی سامراج کے اثرات سے محفوظ رکھا۔ ورنہ
انگریزوں کا ہندو سارے ایشیا میں پھیلا اور اس کی کوئی کامیابی نہیں کی جاسکتی
تحریک اہل حدیث عظیم ہائی مالی قربانی، ریاضت، استقامت، فیصلہ، رازداری
رسوم کی صلاح، سچائی، ایکتا، ایک جہتہ، ایک نعرہ اور ایک کلمہ کے گرد اکٹھا
ہونے، صرفوشی، حرکت و عمل اور جان باز مجاہدین کی چھوڑی ہوئی ایک تلخ یاد
ہے جو دلوں کو تڑپا کر رکھ دیتی ہے اور انسان بے ساختہ پکارا مٹھلے کہاں گئے
وہ لوگ؟

اس تحریک نے ہزاروں علماء و فضلاء متحین، مشائخ، محدث و قرآن سے متعلق
کتب تفاسیر، رسالے اور مختلف چھوٹے تحریک اہل حدیث کے سیاسی دور کے
جان باز و صاحب عزیمت رہنما آج بھی کچھ بڑی مفکرین اور سیاست دانوں کے
لئے ایک سوالیہ پتہ ہوئے ہیں۔ اور ان کی تاریخی ترتیب دی جا رہی ہیں۔
اس تحریک کو بڑھا دینے، پھیلاؤ اور وسعت بخشنے میں شاہ ولی اللہ
محدث دہلوی شاہ صاحب کے کچھ معاصر اور بالخصوص شاہ صاحب کے خلفاء
کا بہت بڑا ہاتھ ہے جس کا ایک سرسری جائزہ درج ذیل ہے۔

ہندوستان میں تحریک اہل حدیث کے بانی مہاتمی کی حیثیت سے شاہ
محمد فاضل صاحب محدث کا نام بھی مشہور رہے جو شاہ ولی اللہ کے معاصر تھے۔ حجاز
میں تعلیم پائی۔

عبدالوہاب بخاری ان کے استاد بھی تھے اور ہندوستان میں تحریک
و تعلیم کا سرچشمہ بھی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے کہ
جائے کہ ہیں۔ اور تحریک اہل حدیث کا ایک اہم ستون۔

شاہ ولی اللہ اور شاہ فاضل صاحب محدث حجاز سے درس حدیث لے
کر ہندوستان لوٹے۔ عمل بالحدیث کا پرچار کیا۔ تحریریں لکھیں جن پر آگے
چل کر مولانا اسماعیل شہید کے دور میں کھل کر عمل ہوا۔ مولانا سید احمد بریلوی
نے بھی اگرچہ پہلا شخص تھے اپنے وقت میں عمل بالحدیث پر زور دیا اور تحریک اہل حدیث
کو طاقتور بنانے میں مدد دی۔

ولی اللہ میں جو حضرات تحریک اہل حدیث کو آگے بڑھانے میں پیش پیش تھے
اس میں شاہ ولی اللہ صاحب کے خلفاء کا نام سرفہرست ملتا ہے۔ ان میں مولانا
عبدالحی بڑیاوی، مولانا محمد یوسف بھیدی، شاہ محمد اسحاق، شاہ محمد یعقوب
حکیم مومن خاں (شاہ) عبداللہ خاں علوی کے نام خاص طور پر ملے جاتے ہیں۔
یو۔ پی۔ بونپہ علاقہ قنوج میں سید اولاد حسن قنوجی (شاہ عبداللہ بن محمد)
کے شاگرد و خلیفہ جوشیہ سے سنی ہوئے اور نواب سید صدیق حسن صاحب

کے نام ملتے ہیں جنہوں نے تحریک اہل حدیث کو بڑھا دیا۔ بستی میں سید
جعفر علی نقوی کی کوششوں کے نتیجے میں یہ تحریک پروان چڑھی۔ رام پور میں
اس تحریک کو بڑھانے میں مولانا محمد علی رام پوری، مولانا سید جید علی کاملاً
ہے۔ بنارس میں مولانا محمد سعید صاحب، سہارنپور میں مولوی محمد سہارنپوری
مظفرنگر میں سید نظیر صاحب، میرٹھ میں مولوی ضیاء الرحمن عمر پوری اور سید
شوکت حسین نے تحریک کو طاقت بخشا۔

جید آباد میں سید آباد دکن امداد آباد کے کچھ اطراف میں تحریک اہل حدیث
کے پھیلتے ہیں مولوی حیدر علی صاحب اور مولانا ولایت علی صاحب پوری کا نام
آتا ہے۔

بھاون بنگال۔ بہار و بنگال میں اس تحریک کو پھیلانے والے علماء ماد پوری
مولانا ولایت علی صاحب و عنایت علی صاحب عظیم آبادی ہیں۔ عنایت علی صاحب
نعمت اللہ بھی تاحم کیا۔ ولایت علی صاحب مجھڑیا و دکن کے اور ناگپور میں سونی
نرسنگ پور و سنٹرل میں اس تحریک کو کھیلانی کے ساتھ پھیلا یا۔ ان جڑوں
کے علاوہ مولانا ابراہیم صاحب اردو۔ مولانا غلام علی صاحب ٹیپوادی پور
عبدالغفور صاحب رحم آبادی، مولانا یوسف، مولانا حسن الحق پھلواری شاکل
پھلواری، اور حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری کے نام بھی خاص طور پر ملے
جاتے ہیں۔

پنجاب۔ پنجاب میں تحریک اہل حدیث شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے خلفاء نے
پھیلائی۔ سید احمد صاحب کے خلفاء کا بھی خاص ذکر نہ ملتا ہے۔ افغانستان کے خلیفہ
مولوی حبیب اللہ صاحب قندھاری۔ سرگرمی کے افغانستان ان کے خلفاء مولوی
سید اللہ نواز، مولوی غلام رسول صاحب ساکن قلعہ وہان سنگم شلگ گجرانوالہ
سید امیر صاحب یوسف تانی، حافظ محمد بن بابر اللہ و غیرہ کا نام قابل ذکر ہے۔ حافظ
عبداللہ صاحب محدث غلام علی صاحب، غلام حسنی سید ملک فی کے نام بھی خاص
طور سے ملے جاتے ہیں۔

ماہرستان۔ ٹونک میں نواب وزیر الدولہ سید احمد شہید کے خلیفہ تھے تحریک
اہل حدیث سے وابستہ مجاہدین کا قافلہ بالا کوٹ کے ساتھ کے بعد میں آکر
فرکوش ہوئے سید احمد شہید کی اہلیہ کی سواری کا نواب صاحب نے استقبال
کیا۔ اور ٹونک میں ٹھہرایا۔ راجستان، بھجے پور، جود پور، ماڈوڑ میں یہ تحریک
اسی فائدہ کے مجاہدوں نے پھیلائی۔

کشمیر۔ کشمیر میں شاہ مولوی حسن صاحب، مولانا انور شاہ شویانی۔
غلام رسول صاحب اور قلعہ والوں کے آخر سے تحریک اہل حدیث جنوں و کشمیر
میں پروان چڑھی، اس سلسلہ میں مولوی فتح علی صاحب، مولوی امیر علی صاحب
مہدی، عبداللہ صاحب، شیخ شاہ محمد مرحوم، میاں لال دین، میاں فیروز
الدین، مولوی کرم الدین صاحب کے نام خاص طور سے ملے جاتے ہیں۔
سرحد و پشاور۔ سرحد و پشاور میں عبداللہ صاحب غزنی کے مرید

دلی چاند

قومی کارکن جی سرگرمی کی نشان تھی

ہر طرح امداد کی موٹر مرک اور گاڑیوں کی جہاں کہیں ضرورت پیش آتی۔ لالہ رگھو نندن سرن اسکی پیشکش کیلئے سب سے آگے نظر آئے۔ انتقال ہوئی حادثہ میں مدراس کے قریب ہوا۔ انتہائی خبیث طسار دوست نواز تھے اور کانگریس کی ہر تقریب میں پیش پیش رہا کرتے تھے۔ تحریک آزادی میں کمال کر حصہ لیا۔ اخبارات اور انجمنوں کی مالی امداد کی کانگریس کے سب ہی سرکردہ لیڈرانکے ساتھی تھے۔ شہر میں نہایت ہرول عزت تھے علم و ادب سے بھی شوق تھا۔

جو گل کشتور کھنہ

انکے والد بزرگوار رگھو نند ہائی اسکول کشمیری سیٹ جہاں آج بانی ٹیکنیک ہے کے سکندما ستر تھے۔ کھنہ جی نے تحریک آزادی کے سلسلہ میں بڑے کام کئے۔ کئی بار جیل بھی گئے۔ انتہائی ملحد مصلحت اور دوست نواز رہے۔ ۴۲ء میں انکی تلاش جاری تھی۔ کچھ مدت روپوش رہے۔ پوشیدہ طور پر کانگریس کے لئے ناقابل فراموش کام کئے۔ کہیں نہیں نمایاں بھی رہے۔ آزادی کے بعد سرکاری ملازمت بھی کی۔ ان دنوں کنٹاٹ سرس ہیں کہیں مقیم ہیں۔ پیر بارار کے نگراں ہیں۔

ستہی دنی دلی

اردو آصف علی کی طرح کانگریس کی سرگرم کارکن تھیں۔ بڑے جوش و خروش اور دلیری کے ساتھ کام کیا۔ برطانوی حکومت انکی گرفتاری کے پیچھے بڑی رہی لیکن کبھی گرفتار نہیں کر سکی تعلیم یافتہ اور انتہائی قابل قدر درکر تھیں۔ سوامی شرودھانند آپکے والد بزرگوار تھے۔ کانگریس کے لئے کئی بار جیل بھی گئے۔ کانگریس کے جلسوں میں دور دور جا کر تقریریں کیا کرتی تھیں۔ ۴۲ء میں گرفتار کی گئیں۔ کانگریس سے آپ شروع ہی سے وابستہ رہیں۔ کانگریس کے کاموں کے سلسلہ میں کافی شہرت حاصل کی۔ عورتوں میں انتہائی سجدہ ربا اخلاق و درک تھیں۔ اسواہ حال گھرانہ سے تعلق تھا۔ اکثر و بیشتر امداد بھی کیا کرتی تھیں۔ مقامی کانگریس ورکنگ کمیٹی کی آئندہ بھی رہیں۔ انہیں دلی کی جان آف آرک کہتے تھے۔

لالہ شنکر لال

بہت پرانے کانگریسی تھے۔ انکی تقریریں جوش و خروش سے

دلی کے چند مخلص قومی کارکن جنہوں نے اپنے وقتوں میں بڑی قربانیاں دیں، کانگریس کی ہر طرح سے مدد کی اور علم و شجاعت کے ساتھ تحریک آزادی کو آگے بڑھانے میں سرگرم رہے ہیں۔ دلی میں کانگریس کا جنم داتا اور پشت پناہ بھی کہا جاسکتا ہے جنکے نام کانگریس تنظیم سے کبھی نہیں ہٹائے جاسکے اور جن کی قدر وانی آج بھی مخلص کارکنوں میں حسب دستور باقی ہے انکا مختصر حال درج ذیل ہے۔

لالہ رگھو نندن سرن

لالہ پیارے لال اینڈنس والوں کے صاحبزادہ تھے کشمیری گیٹ میں موٹروں کی بہت بڑی فرم کے مالک رہے۔ تحریک آزادی کے سلسلہ میں کبھی جیل تو نہیں گئے لیکن کانگریس کی درپردہ

مولانا منشی عبدالقدیر

اگلے وقتوں کے یادگار رہیں۔ قوم کی خاطر بلوری زندگی خرچ کر ڈالی۔ ۳۰ جیل صحت اچھی نہیں ہے۔ خدا انہیں تادیر سلامت رکھے۔ عمر کوئی ۸۰، ۸۵ کی ہوگی۔
ان کا ذکر ابھی ادھر رہا ہے، ابھی پورا کیا جائے گا۔

بقیہ تحریک اہلحدیث

سید احمد صاحب کے خلفا اور بعد کے دور میں عبداللہ صاحب کے مریدوں روئے، اور اباب عبداللہ بنون کے اثر سے یہ تحریک مقبول ہوئی۔
بہشتی، مہدی اور سنٹرل انڈیا میں اس تحریک کو کامیاب بنانے میں مولانا ولایت علی صادق لوری نے ہاتھ بٹایا۔ بہار، بنگال، سنٹرل انڈیا، حیدرآباد اور بمبئی میں اس تحریک کو آگے بڑھانے میں سیر فیہرست مولانا ولایت علی صاحب کا نام لیا جاتا ہے۔

گرچہ تحریک اہلحدیث کا ہندوستان میں اس وقت کوئی مستقبل نہ رہا جس کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ اس تحریک کا سیاسی رخ ختم ہو چکا پھر بھی اصلاح رسوم، شرک و بدعات سے دور کرنے اور صحیح کتاب و سنت کیلئے یہ تحریک ابھی بھی بہت کچھ کر سکتی ہے۔

تحریک اہلحدیث مشاء کے بعد آئین بالظہر، رافع بدین اور کچھ مخصوص مسائل کے دائرہ میں گھر کر رہی اور مذہب و سیاست سے دور اس کو اس نے قائم کیا تھا وہ ختم ہوا اور اس وقت یہ تحریک ایک خرد بن کر رہ گئی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس تحریک کے اسلاف نے جو نعرہ اور جو مقصد اس تحریک کو بخشا تھا آج بھی وہ اسی طرح قائم ہے۔ عید گاہوں، مساجد، مکاتب، مدرسوں کو علیحدہ کرنا اسلاف کا ہرگز مقصد نہ تھا اور نہ تحریک اہل حدیث کے ہائی کچھ مخصوص مسائل تک اس تحریک کو لاکر ختم کر دینا چاہتے تھے۔ تحریک اہل حدیث ایک عظیم جہاد ایک ریاض ایک عظیم قربانی ایک ان اور جذبہ کے لئے قائم کی گئی تھی جو اگر باقی رہتی تو ہندوستان میں خلافت راشدہ کے طرز کی ایک حکومت کی بنیاد پڑ سکتی تھی اور ہندوستانی مسلمان مذہب کے عجمی تصور سے ہمیشہ کے لئے نجات پا جاتے۔ اس تحریک نے صرف مسلمانوں میں کام نہیں کیا بلکہ کئی جگہ گاؤں اور تہذیبوں کو حلقہ اسلام میں لائی۔ اندھیرے کو اٹھالایا اور سرد مہری کی طرف مائیں مسلم قوم کو حرکت دے لیا۔ اس تحریک کا بہت بڑا فائدہ یہ ہے کہ مسلمانوں کو باطل کے خلاف احتجاج کرنے اور صف آرانی کرنے کا سلیقہ آیا۔

بھیری ہو کر فی نہیں۔ کانگریس کو چار چاند لگائے۔ سالہا گھرانہ سے سروکار رکھتے تھے۔ انٹرنیشنل کمپنی بھی قائم کی۔ دلی کانگریس کے صدر بھی رہے۔ ۲۲ء کے اندولن میں گرفتاری کا وارنٹ جاری تھا۔ لالہ جی کچھ مدت کیلئے روپوش رہے۔ برطانوی حکومت کے سخت خلاف رہے اور اس سلسلہ میں جاپان گئے۔ جہاں شو بائش چندر بوس کے ساتھ ہندوستان کی آزادی کے لئے کام کیا۔ دلی میں اعلیٰ درجہ کی خدمات انجام دیں۔ لالہ فلعہ میں ۲۲ء کے تہذیبوں کے ساتھ رہے۔ انتہائی مقصد مند رہے۔ سمجھدار اور باحوصلہ کارکن تھے۔ ۲۱ء کا ذکر ہے کہ ایلڈر ڈپارک میں بڑی جوشیلی تقریر کی اور برطانوی سی آئی ڈی کو کھری کھری منائی اور کہا کہ ہم تو ملک کی آزادی کیلئے سرکھیں ہیں اور بیلوگ ہماری تقریروں اور بیانات کو غلط انداز میں پیش کرتے ہیں۔
ان کی سرپرستی میں ایک اخبار دلی سے نکلتا تھا جس کا نام ”دلی کانگریس“ تھا۔ مولانا عارف مہوی اخبار کے ایڈیٹر تھے۔ ادارہ تحریر میں کامریڈ منصور دیکھو سنٹ ابھی تھے۔

مولانا عارف مہوی

دلی کے ممتاز کانگریسی لیڈر تھے۔ کبھی مولانا محمد علی کے اخبار روزنامہ ہمدرد اور اس کے بعد روزنامہ کانگریس کے ایڈیٹر تھے۔ جن لوگوں نے ان کے ساتھ کام کیا، ان میں سعید انصاری صاحب (جامعی)، سید محمد جعفری صاحب (مالک و مدیر ملت)، ڈاکٹر سعید بڑیلوی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
صوم و صلوة کے معاملہ میں اللہ ہی ان کا راز دار تھا، لیکن روزے پردہ جو مضامین لکھتے تھے، اس زمانہ میں کوئی نہیں لکھ سکتا تھا۔ رسالہ ”مولوی“ میں ان کے جو مضامین چھپتے تھے، وہ آج بھی زندہ اور تازہ ہیں۔ پان بہت چباتے تھے۔

مولانا عبداللہ اٹلے والے

قومی زندگی کی آن تھے۔ ملی ماروں میں ان کی بہت بڑی دکان تھی، مسیح الملک حکیم اجمل خان اور ڈاکٹر انصاری سے بڑی کام معاملہ تھا۔ گفتگو بڑی زوردار کرتے تھے۔ بات بات پر سیاسی صنفیں پلٹ دیتا، ان کے لئے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔

دلی کے ہندوستانی چیف کمشنر

ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد سے پچھلے سال تک یعنی بیس سال میں دلی کے سات ہندوستانی چیف کمشنر ہوئے ہیں صاحبزادہ غور شید احمد خاں سے شروع ہو کر یہ سلسلہ شری آدینہ ناتھ جھابری ختم ہوا جن کے دور میں چیف کمشنر کے عہدہ کی جگہ لفٹنٹ گورنر کا عہدہ وجود میں آیا۔ اور اب وہ دلی کے پہلے لفٹنٹ گورنر ہیں مجھے چونکہ ان سالوں میں چیف کمشنروں سے سابقہ رہا ہے۔ لہذا کاروان وطن کے لئے ان کے متعلق خاکے پیش کر رہا ہوں۔

صاحبزادہ غور شید احمد خاں آلی سی ایس انٹنا جبین و جوبیل کوئی چیف کمشنر نہیں آیا۔ یہ صاحبزادہ آفتاب احمد خاں کے صاحبزادے تھے۔ جمال کے ساتھ جلال بھی تھا۔ آلی سی ایس پاس کرنے کے بعد مجسٹریٹ سے لے کر کمشنر تک مختلف عہدوں پر رہ چکے تھے۔ ان کے ہنگامے کے دوران یہ دلی کے چیف کمشنر مقرر ہوئے عجیب پریشانی کا عالم تھا۔ مسٹر ہندرسن گھدرندھا داڑھی کمشنر تھے اور چیف کمشنر لیکن سردار پٹیل (ہوم منسٹر حکومت ہند) ایک مسٹر رندھاوا کی رسائی زیادہ تھی۔ وہ روز ایک بار دلی آئے تھے اور کبھی بھی دوبار۔ لیکن انھیں دو دو روز تک ملاقات کا موقع نہ ملا تھا۔ فرقہ پرست اخباروں نے دلی میں طوفان مچا رکھا تھا۔ اور سچ تو یہ ہے کہ فتنہ و خونریزی کی فضا پیدا کرنے میں ان کا بہت کچھ ہاتھ تھا۔ جب ہما تھا گا ندھی کی شہادت ہوئی تو سردار پٹیل بھی گھبرائے وہ یہ تو جانتے تھے کہ فرقہ پرست ہندو گاندھی جی کو پریشان رکھیں گے لیکن انہاں نہ سمجھتے تھے کہ ان کی جان ہی لے لیں گے۔ دلی صوبہ کانگریس کمیٹی نے حتی الوسع فرقہ پرستوں کا ٹوٹ کر مقابلہ کیا تھا اور اس کے اکثر ارکان سردار پٹیل کے رویہ سے اختلاف رکھتے تھے۔ گاندھی جی کی شہادت کے بعد یہ طے ہوا کہ اخبارات کا قلم ڈپٹی کمشنر کے بجائے چیف کمشنر اپنے ہاتھ میں لے لیں چنانچہ فروری کے شروع میں اس پر عمل ہوا اور صاحبزادہ صاحب نے مجھے پریس امفر مقرر کیا۔ میں نے پچھلے اخباروں کو دیکھنا شروع کیا تو معلوم ہوا کہ کوئی پوچھنے والا ہی نہ تھا۔ دو روز صبح سے آدمی آدمی رات تک اخباروں

کے ہزاروں صفحے پڑھ کر میں نے صاحبزادہ صاحب کو کیفیت بتائی۔ انھوں نے حکومت ہند سے گفتگو کی آخر ۹ فروری ۱۹۴۷ء کو ہوم سکرٹری حکومت ہند کی صدارت میں ٹنگ ہوئی جس میں نے قابل اعتراض ترافٹ پیش کئے جس کے نتیجے کے طور پر دس ہندو اور سکھ اخباروں کے خلاف ایکشن لیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب اس سے بہت متاثر ہوئے اور امن و قانون کے معاملوں میں بھی مجھ سے کبھی کبھی مشورہ کرتے اور اپنی مجبوریاں بتاتے تھے۔ چونکہ یہ سرکاری معاملات تھے لہذا میں ان کا تفصیل سے ذکر نہیں کرنا چاہتا البتہ یہ کہنا چاہتا ہوں کہ حکومت ہند نے صاحبزادہ صاحب کے ساتھ انصاف نہیں کیا کچھ مہینوں بعد وہ اور رندھاوا صاحب دونوں تیل ہو گئے۔ میں نے صاحبزادہ صاحب کو فرقہ پرستی کے جذبات سے بالاتر پایا۔ اگر حکومت ہند ان کا پورا ساتھ دیتی تو دلی کا بلوہ زیادہ کامیابی سے فرو ہو سکتا تھا۔ ان کو آئی اے ایس کا کالج کاپرٹن ہل بنا کر بھیج دیا گیا۔ چند مہینے بعد حضرت قلب ہند ہو جانے کی وجہ سے علی گڑھ میں موٹر چلاتے چلائے ان کا انتقال ہو گیا

کیا خوب آدمی تھا خدا مغفرت کرے

نسری سنگر پرشاد آلی سی ایس

صاحبزادہ صاحب کی جگہ اجیر کے چیف کمشنر شری سنگر پرشاد مقرر ہوئے۔ زمین مزاج بیدار منتر ادب دوست محافل فہم اور جین انسان۔ ان کے ساتھ میں کئی جیتنوں سے وابستہ رہا۔ جب یہ چیف کمشنر ہو کر آئے تو میں پریس امفر تھا پھر انھیں کے دور میں دلی اسمبلی کا ممبر ہوا ڈپٹی سپیکر ہوا اور پھر مسٹر ہو گیا یہ ۱۹۵۷ء سے ۱۹۶۷ء تک چیف کمشنر رہے۔ ان کے دور میں زخم خوردہ اخباروں کے مجھ پر چھلے رہے مگر میں محفوظ رہا۔ انھیں کے دور میں دلی اسمبلی بنی جسے امن و قانون کے معاملہ میں کوئی دخل نہ تھا یہ حکم براہ راست چیف کمشنر کے ماتحت تھے لیکن انھوں نے اسمبلی کے اجلاس میں یہ اعلان کیا کہ میں عملاً اس تفریق کو روا نہ رکھوں گا چنانچہ چیف منسٹر چودھری برہم پرکاش کو انھوں نے پوئیس کارڈ سے سلامی دلوائی اور میں بہ حیثیت وزیر قانون برابر مجسٹریٹوں کی عدالتوں کے متعلق اسمبلی میں جواب دیتا رہا۔ سنگر پرشاد صاحب کی گفتگو یوں بھی بہت دلچسپ ہوتی تھی لیکن جب جوش صاحب ہوں پھر تو کہنا ہی کیا ہے۔ میں تھا تو زامہ رنگ نگر ان صحبتوں میں اکثر شریک رہتا تھا جوش صاحب کی شادی برہم کسی کسی تبصرہ ہو جاتا تھا۔ چنانچہ سنگر پرشاد صاحب نے حضرت جوش سے فرمایا کہ آپ کی شاعری میں اس شدت سے

خدا کے خلاف لعن لعن ہوئی ہے کہ منوم ہوتا ہے خدا آپ کے ذہن پر
 بھایا ہوا ہے۔ جب میں پریس آفسری سے استعفیٰ دے کر اسمبلی کا الیکشن
 لڑنے پر تیار ہوا تو انھوں نے مجھے منع کیا کہ ان صاحب الیکشن
 لڑنا آپ اپنے سید سے سادے آدمیوں کا کام نہیں۔ میں نے عرض کی کہ
 میں نے درخواست نہیں دی تھی لاٹگریس نے حکم دیا ہے۔ اس تک اس کا
 حکم ماننا یا ہوں اب ماننا مشکل ہے۔ انھوں نے باز مانا خواستہ استعفیٰ
 ۲۶ دسمبر ۱۹۵۷ء کو منظور کر لیا۔ دسمبر کو میں نے کاغذات نامزدگی داخل کئے
 ۱۴ جنوری ۱۹۵۸ء کو انتخاب ہوا اور میں کامیاب ہو گیا۔ انھوں نے مجھے
 مبارکباد پیش کی اور کہا کہ میرے لئے آپ کی یہ کامیابی خلاف امید ہے
 چار چھ مہینے میں ڈپٹی اسپیکر ہو گیا اور ۱۹۵۸ء کے آخر میں میٹر جب بین جیت
 میٹر ملے گا تو وہ مجھے باہر بھیجے گا۔ آنے لگے میں نے منع کیا اور کہا کہ میں تو آپ کا
 ماتحت افسر رہا ہوں مگر انھوں نے کہا کہ اب مجھے آپ کو دو دو حیثیت
 سے اعزاز دینا چاہئے۔ مشاعروں میں شکر پر شاد صاحب بہت دلچسپی
 لیتے تھے۔ ایک مشاعرہ میں لاڈ سپیکر فیل ہو گیا شاعر کی آواز کڑھکی
 کچھ شعر اے کہا حضرت مصرع اٹھائے شکر پر شاد صاحب نے فرمایا کہ شاعر
 کو ہی کیوں نہ اٹھا دیجئے۔ ڈپٹی کمشنر پنڈت راجیشور پر شاد سے ان کے تعلقات
 بہت اچھے تھے۔

شری آنند داتا تریہ پنڈت آئی سی ایس

۱۹۵۷ء کے وسط میں میٹر پنڈت نے شری شکر پر شاد سے جارج لیا
 یہ بھی اچھے کے چیف کمشنر کے عہد سے آئے تھے ان کا مزاج شکر پر شاد صاحب
 سے قدرے مختلف تھا۔ شکر پر شاد صاحب کو اردو فارسی کا ذوق زیادہ
 تھا انھیں ہندی اور سنسکرت کا انگریزی ادب کے مطالعہ کا شوق دونوں
 کو تھا پنڈت صاحب اپنے کام میں محنت بہت کرتے تھے۔ جب یہ چیف کمشنر
 ہوئے تو ڈاکٹر کلاش نامہ کا جو موم میٹر تھے وہ ان کے کام سے بہت خوش
 تھے لیکن مقامی کانگریسی لیڈر کچھ ناراض تھے میں دونوں جانب کی باتیں
 سننا تھا لیکن اپنی رائے کسی طرف نہ دیتا تھا ۱۹۵۷ء کے شروع میں پتنگ
 گووند بلیہ پنڈت حکومت ہند کے موم میٹر ہو کر آگئے۔ اب کچھ ایسی صورت
 تھی کہ دلی کے چیف میٹر چودھری برہم پرکاش میٹر پنڈت اور پنڈت
 گووند بلیہ پنڈت دونوں ہی سے ناراض تھے ادھر اسمبلی کانگریس پارٹی میں
 بھی آپس میں کشاکش چل رہی تھی۔ شری جگ پر دیش چندر اور ان کے ساتھی
 چودھری برہم پرکاش کو چیف میٹر ہی سے مانا جاتے تھے۔ چودھری صاحب
 کو یہ محسوس ہوا کہ جیسے موم میٹر پنڈت گووند بلیہ پنڈت چیف کمشنر میٹر پنڈت
 اور ڈاکٹر سوشیلانیر وزیر صحت دلی سب میرے خلاف ہیں جو کچھ بھی ہو آخر
 چودھری برہم پرکاش کی وزارت فردی مصدعہ میں ٹوٹ گئی اور سرور
 گور مکھ نہال سنگھ جو اسمبلی کے اسپیکر تھے چیف میٹر ہو گئے۔ چودھری برہم پرکاش

چیف میٹر سے مشورہ کئے اور میں میٹر سے ایم ایل اے رہ گیا۔ اس کے بعد
 چودھری برہم پرکاش اور ان کے ساتھیوں نے میٹر پنڈت سے بیر سا پانڈ
 یا تھا لیکن ۱۹۵۹ء میں دلی اسمبلی ہی ٹوٹ گئی۔

وہ شاخ ہی نہ رہی جس میں آشیانہ تھا

میٹر پنڈت ایک کشاکش سے چھوٹے اب وہ براہ راست مرکزی حکومت
 کے مشورے کا کرتے تھے پہلی نومبر کو ایم ایل ٹوٹی آنند بلیہ پنڈت دسمبر ۱۹۵۷ء میں
 میرے ساتھی ڈاکٹر بلیہ ویر سنگھ اور میں دونوں حکومت دلی کے ایڈوائزر ہو گئے
 غالباً میٹر پنڈت کو گوارا نہ تھا کہ ان کو پنڈت جی نے ان سے جو کچھ بغیر انتظار کیا تھا
 پھر بھی وہ ہم دونوں سے نفاد نہ کرتے رہے۔ ۱۹۵۹ء کے آخر تک وہ اس عہدے
 پر رہے ان کی صاف گوئی کبھی کبھی لوگوں کو گوارا نہ کرتی تھی۔ دسمبر ۱۹۵۹ء میں شری
 بھگوان سہائے نے ان سے عہدے کا چارج لیا۔

شری بھگوان سہائے آئی سی ایس

پچھلے تینوں چیف کمشنروں کی طرح یہ بھی یو پی (اتر پردیش) کے تھے پہلے ان کا
 خاندان اور ہمیں تھا پھر ان کے والد نے جنت دی میں قانونی پریکٹس شروع کی وہ انکی
 تعلیم شروع ہوئی دلی میں چیف کمشنر مقرر ہونے سے پہلے یہ نیپال میں سفیر تھے ان کے آنے
 کے بعد چیف کمشنر کا گریڈ پہلے سے اونچا ہو گیا۔ کاسٹمیں کے ماتر خاندان سے ہیں اور
 تہذیب و تمدن میں کاسٹمیں کا ہی انداز پایا جاتا ہے۔ ان کے پیشرو پنڈت صاحب کو
 تقویٰ بنانے کا سونپ تھا یہ موم میٹر تھے اور ریت سامی ان سے پہلے یا ان کے بعد چلے
 چیف کمشنر آئے ان میں سب سے زیادہ لیڈر کم کے ہیں تھے۔ پنڈت گووند بلیہ پنڈت کی
 نظروں میں بھی بہت چڑھے ہوئے تھے۔ ان کے دور میں ایک بار ۱۹۵۷ء میں
 آتماقاند ۸ دسمبر ۱۹۵۷ء نے اپنے مطالبات منوانے کے لئے ہڑتال کرنے
 کی ٹھان لی ان سے اور پنڈت جی سے مشورہ ہوا میں تعلقات نامہ ۱۹۵۷ء صدر تھا
 اور لاڈ شام ناقد دلی کارپوریشن نے یہ تھے۔ ہم تینوں پنڈت جی کے ہاں
 گئے اور باہر مشورہ کے بعد اس ہڑتال کی صورت میں دلی میں تباہی اٹھانے
 کرنے کا فیصلہ ہوا چنانچہ نو سو آدمی میری کیٹی نے اور سولہ سو آدمی کارپوریشن
 آفریمری کام کرنے کے لئے تیار کئے۔ میں نے اس زمانہ میں بھگوان سہائے صاحب
 کے سلیقہ کار کو دیکھا اور یہ معلوم ہوا کہ وہ جتنے حسین انتظام کے ماہر ہیں اتنے
 ہی سیاست کے بھی۔ آخر کار یہ ہڑتال فیل ہو گئی پنڈت گووند بلیہ پنڈت نے
 ان کے سلیقہ کار کی بہت تعریف کی شری بھگوان سہائے میں بذریعہ کا مادہ
 بہت ہے انھوں نے اپنے طریق کار سے ہر پارٹی کو خوش رکھا کانگریس کو بھی اور
 جن سنگھ کو بھی کیونٹی کو بھی اور سوشلسٹوں کو بھی شاید کوئی اور چیف کمشنر
 ایسا نہ تھا جس کے سے کانگریس اور جن سنگھ دونوں نے یہ جا ہوا کبھی انھیں
 یہیں اور رکھا جائے۔ چودھری برہم پرکاش خاص طور سے ان سے خوش تھے
 یہی کیفیت پروفیسر ملراج دھوک کی تھی چودھری برہم پرکاش سے ملے تو



نگار نفوی

شری آدینہ ناتھ جھائی سی ایس

بارج سنگھ میں شری آدینہ ناتھ جھانے شری دشوناقص سے
ہمدے کا چارج لیا اسی جیلے چاندنی چوک میں ہنگامہ ہو گیا۔ جس سنگھوں
نے جو سٹال کرائی تھی اس میں دکان بند کرنے والے سکھوں کی دکان
یا لوٹ لی گئیں یا جلادی گئیں اور پھر نو میر کے جیلے میں گنور کدشا جالوس
نکلنے پر نئی دلی میں اتنا بڑا ہنگامہ ہوا کہ مارچ کا ہنگامہ بھی اس کے سامنے
مانہ ہو گیا۔ شری جھانے کے زمانے میں ہی جو نٹھا عام انتخاب بھی ہوا جس میں دلی
میں کانگریس کا تختہ الٹ گیا اور جن سنگھ کی اکثریت آگئی۔ مٹروپولیٹن
کونسل میں بھی اور کارپوریشن میں بھی

جھا صاحب کا دور ہر اعتبار سے بہت بڑا شوب رہا ہے ذاتی
طور پر بہت ہنس مکھ انسان ہیں عالی خاندان بھی ہیں ان کے والد سر
گنگا ناتھ جھانک کے مانے ہوئے سنگھت عالموں میں سے تھے اور ان کے
بڑے جھائی پنڈت امر ناتھ جھانے پدم جھوشن بھی ملاقات الد آبادیو نو گئی
کے والس چانس لرتے۔ چیف کشر ہونے سے پہلے جھا صاحب محکمہ
نشر و اشاعت کے سکریٹری تھے بڑے دلچسپ علم شہیم انسان ہیں مگر
جسامت جتنی دچی ہے صحت ویسی نہیں۔ سنگھت کے عالم ہیں اور بدلتے
بھی۔ اکثر بدھ کے دن جب ہم لوگ جمع ہوتے تھے تو دلچسپ واقعات سنایا
کرتے تھے جن میں افسروں پر بھی ہنسیاں ہوتی تھیں اور پبلک لیڈروں پر بھی
گھاؤں کے دوروں کا چنداں شوق نہیں اس لئے بیشتر مشہر کی تقریروں
میں ہی شریک ہوتے ہیں۔ پولیس کی ہڑتال کا دور بھی انہیں کے سامنے آیا
اور اب نئی دلی کا گئے سال کا ہنگامہ بھی

انہوں نے کارپوریشن کو توڑ دینے کے متعلق جو سفارش کی ہے
اس سے جن سنگھ والوں کا ایک طبقہ بہت ناراض ہے لیکن حکومت
ہند نے اس مراسلہ کو صیغہ راز میں رکھا ہے اگرچہ جن سنگھ کے لیڈر
اس کے انکشاف کے لئے سرگرداں ہیں چونکہ میں اگست ۱۹۴۷ء کے آخر میں
چیرمین محکمہ تعلقات عامہ کے ہمدے سے ہٹ گیا اس لئے ان سے میری
دوستی صرف چند مہینوں رہی البتہ انترم مٹروپولیٹن کونسل کی ممبری
کا حلف انہوں نے ہی مجھے دلایا تھا پھر برٹینیت چیرمین میں نے
اور ان کو حلف دلایا تھا۔

پھیلی ہے کٹا ہوں میں تیرے غم کی سیاہی

بھگی ہوئی دیوار پر جس طرح سے کاہی

معتاط ہوں اظہار محبت نہیں کرتا

والد قیامت ہے نیری نیم نگاہی

محسوس بھی ہونا نہیں احساس خزاں اب

راس آئی ہے اس طرح گلستان کو تنباہی

سننا ہوں عبادت کے فضائل تو بہت ہیں

رحمت کو پسند آئی ممبیری زرد گناہی

اب چاند ستاروں کی طرف لوگ ہیں مائل

بوسیدہ خمیالی ہے میری خاک پناہی

دھوی ہے نگار آ پکا اس ماہ جبین پر

رکھتے نہیں بیمان محبت کی گواہی

جنرل ایوب کے مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر ہو جانے کے بعد ان کی راہ میں آخری رکاوٹ خود اسکندر مرزا تھے جنہوں نے آئین کو معطل کیے کے جنرل ایوب کا تقرر کیا تھا۔ اس کے کچھ ہی دنوں کے بعد جنرل ایوب کو خبر ملی کہ اسکندر مرزا کی بیوی پر زہر دینے سے روک ٹوک ہو گئی ہے۔ یہی ہے اور بار بار کہتی ہے کہ تم نے ایوب کو مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر کر کے اس صفت عظمیٰ کی ہے خیر وہ تو جو ہوا اب تمہیں چاہئے کہ ایوب خاں کو ختم کر دو۔ اسکندر مرزا نے اعلیٰ جنس بیورو اور دوسرے ذرائع سے بعض اہم مقامات پر فوجوں کی ترتیب کا نقشہ معلوم کرنے کی کوشش کی۔۔۔ (دس ۱۲)۔ ایوب خاں نے انہیں "تبئیک" سے دیکھنے یہ دیکھا، اور چال بازی ختم کیجئے۔ ہوشیار رہتے، آپ آگ سے کھیل رہے ہیں۔۔۔ (دس ۱۲)۔



"دھڑن کے شیروں نے یہ ایسے ظاہر کی کہ آئین منسوخ ہوگا۔ سنہ مارشل لا جاری ہو چکا ہے اور مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر ہو چکا ہے۔ اس لئے صدر کا عہدہ حریف فاضل ہو کر گیا ہے۔ (دس ۱۲)۔ دوسری طرف لوگوں میں یہ احساس بھی بڑھتا جا رہا تھا کہ جب تک اسکندر مرزا موجود ہیں، یوں ہی جوڑ توڑ ہوتے رہیں گے اور کوئی تعین نام نہ ہو سکے گا۔ (دس ۱۲)۔ خود اسکندر مرزا کو بھی صورت حال کی نزاکت کا اندازہ ہو گیا۔ اور انہوں نے آئین سے دست بردار ہونا منظور کر لیا۔ (دس ۱۲)۔

"مجھے یہ فیصلہ کر کے بڑا دکھ ہوا تھا، ایوب خاں لکھتے ہیں "اور میرا دل اسکندر مرزا کے لئے نہیں گڑھا تھا کیسی قیمتی بات ہے کہ انہوں نے کسی کے ساتھ وفائی نہیں کی۔ (دس ۱۲)۔

اس کے بعد پاکستان کی تاریخ کا وہ دور شروع ہوا جو کم و بیش گزشتہ دس برسوں سے جاری ہے۔

خارجہ پالیسی

منہج بالا عنوان کے تحت صدر ایوب نے کتاب کے ۱۱۹ صفحات میں پاکستان کی خارجہ پالیسی کی وضاحت کی ہے۔ اس باب میں بھی ہر جگہ پاکستان کی ہندستان دشمنی ہی چھائی نظر آتی ہے۔ چنانچہ اس کے ابتدائی صفحے میں اپنی خارجہ پالیسی کے مبادیات بیان کرتے ہوئے انہوں نے اس امر کی وضاحت ضرور کی ہے کہ:-

"ہماری مشکل یہ ہے کہ ہندوستان ہمارے وجود کو ایک ذل اور خود مختار مملکت کی حیثیت سے تسلیم کرنے پر خود کو آمادہ نہیں کر سکا۔۔۔ ہندوستانی لیڈر مسلمانوں سے گہری نفرت رکھتے ہیں۔۔۔ ہندوستان نے شروع ہی سے ہماری راہ میں پتھریں پیدا

کو بدل دو۔۔۔ اور یہ کام حقیقت میں تم ہی کر سکتے ہو۔ (دس ۱۳)۔

"بڑے بڑے معزز لوگ مجھ سے ملتے آئے۔ صدر ایوب لکھتے ہیں "اور کہتے۔ تم چاہو تو ملک کے حالات بدل سکتے ہو، مگر تم جو کھوں میں پڑنا نہیں چاہتے۔۔۔ جوں جوں حالات خراب ہوتے گئے زیادہ سے زیادہ لوگ میرے پاس آئے اور اسی پیم میں گفتگو کرنے لگے۔ (دس ۱۴)۔

"(بالا خاں) انقار سے پرچٹ پڑ ہی گئی۔ اور وہ لمحہ جس کا مدت سے انتظار تھا آخر کار آپہنچا۔۔۔ راکٹور ۱۹۵۵ء کی آ... شام کے آٹھ بجے اسکندر مرزا نے بڑے ڈرامائی انداز میں آئین کو منسوخ کر دیا۔ ہمارے پاکستان میں مارشل لا کا اعلان کر دیا۔ مرکزی و صوبائی حکومتوں۔ قومی اسمبلی اور صوبائی اسمبلیوں کو منسوخ کر دیا۔ اور مجھے مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر

کر دیا۔ (دس ۱۶)۔ ۱۱۷

کرنے کی ٹھان رکھی تھی... (ص ۱۹۰)

یہ خیالی فریڈریم خاصی طویل ہے۔ اور اس احساس کمتری کی غمازی کرتی ہے۔ جبکہ پاکستان کی خارجہ پالیسی گزشتہ بیس برسوں سے شکار رہی ہے۔ ان حالات میں صدر ایوب کا اس نتیجہ پر پہنچنا قطعاً حیرت ناک نہیں ہے کہ ہندستان کے ساتھ خوش گوار تعلقات قائم ہونے کے کوئی آئنا نظر نہیں آتے۔ اس سلسلے میں ہندستان کی کٹر دشمنی کو گوارا کرتے ہوئے جیسے بھاڑ صوبہ نکالنا ہوگا۔

(۱۹۴)

افغانستان

صدر ایوب نے دیباچے میں دعویٰ کیا ہے کہ وہ اپنے ہم سالوں کے ساتھ فوج گورنر، قیادت قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں، بد قسمتی سے سیاست ہندستان کے "ص" (لیکن خارجہ پالیسی کے باب میں انھوں نے افغانستان کے ساتھ پاکستان کے تعلقات کی جو حیثیت بیان کی ہے، وہ ان کے دعوے کی تردید کرتی ہے، اور یہیں معلوم ہوتا ہے کہ افغانستان کے ساتھ پاکستان کے تعلقات کم دہش اتنے ہی خراب ہیں، جتنے ہندستان کے ہیں۔ اور ہندستان ہی کی طرہ افغانستان کے ساتھ بھی پاکستان کے خوش گوار تعلقات قائم ہونے کے کوئی آئنا نظر نہیں آتے۔ وہ لکھتے ہیں کہ "میرا خیال ہے کہ ابھی ہمیں اسی صورت حال سے نباہ کرنا ہوگا" (ص ۲۹۲)

فرماتے ہیں:-

"جب ہندستان و پاکستان دو آزاد و خود مختار مملکتوں

کی حیثیت سے وجود میں آئے تو بہت سے افغانوں کے دلی میں دو غلط باتیں بھی ہوئی تھیں پہلی بات جو لگاتار ہندستانی ہندو گانڈے کا نتیجہ تھی۔ یہ تھی کہ پاکستان ایک علیحدہ ریاست کی حیثیت سے زیادہ دلوں تک قائم نہ رہ سکے گا۔ افغانستان کے حکمرانوں سے صحیح سمجھ بیٹھے اور انھوں نے پاکستان کے مسئلے سے پہلے پہلے اس کے ایک حصے پر اپنا حق جاننے کی ٹھان لی۔ چنانچہ انھوں نے ہمارے شمالی علاقوں کے کچھ حصے پر جہاں چھان یا پختون رہتے ہیں اپنا حق ملکیت جمانا شروع کر دیا۔ اس طرح افغانانہ کے حکمرانوں نے ہماری سرحدوں کے اندر پختونستان کی سرحدی ریاست کے تصور کو ایک سیاسی مسئلے کا رنگ دے دیا۔ ظاہر ہے کہ یہ بات ہم کبھی منظور نہ کر سکتے تھے" (ص ۲۸۸)

"دوسری غلط بات خود افغانی حکمرانوں کے اپنے غرض فکر کا نتیجہ تھی۔ اگر ان کا پہلا اندازہ غلط ثابت ہو اور پاکستان زندہ و سلامت رہے تو وہاں ضرور جوہری حکومت قائم ہوگی جس سے قدرتی طور پر افغانستان کے حکمرانوں کی انہو پوزیشن کو نقصان



صدر ایوب کے دست راست - لیکس

اب - صوبے بڑے حریف

لکے گا" (ص ۲۸۹)

"افغانستان نے ہماری آزادی کے روز اول ہی سے ہمارے ساتھ کھیلے بندوں دشمنی کا رویہ اختیار کر لیا تو ہمیں بڑی مایوسی ہوئی تھی... جس وہ دن ہے اور آج کا دن افغانستان کے اخبارات اور افغانستان کے ریڈیو نے ہمارے خلاف الزام تراشی اور متہ انگیزی کی ہم شروع کر رکھی ہے۔ ایک موقع پر کابل میں ہمارے سفارت خانہ کو ایک بم بھج گئے تباہ کر دیا، اور ہمارے آدمیوں کو افغانستان سے نکال باہر کیا گیا" (ص ۲۹۰)

"افغانستان کے طرز عمل کی طرف بھی تعمیری نوکتی ہے کہ یہ وسیع سلطنت کی ایک بالواسطہ کوشش ہے" (ص ۲۹۱)

"میرا خیال ہے کہ ہمیں اس صورت حال سے ابھی نباہ

کرنا ہوگا" (ص ۲۹۲)

یہ ایک طرز بیان ہے۔ اس سلسلہ میں پاکستان کے خلاف افغانستان کی جو فوجی جرم ہوگی، وہ ہمارے سامنے نہیں ہے۔ صدر ایوب کی مرتب کردہ فوجی جرم کے خلاف افغانستان نے شدید احتجاج کیا تھا۔ بلکہ افغانی سفیر متعینہ پاکستان نے احتجاجاً اپنے عہدے سے استعفیٰ بھی دے دیا تھا۔ صدر ایوب کی کتاب کے بازار میں آنے کے بعد افغانستان میں شدید برہمی اور بلبلی پن پیدا ہوئی تھی۔ میوندال نے جو اس وقت افغانستان کے وزیر داخلہ تھے مشین استقلال کے موقع پر پختونستان کے سلسلے میں افغانستان کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے پاکستانیوں کو سلاہتوں کی دراشت کا دعو چار قرار دیا تھا کابل ناظر مورخہ ۲۸ اگست ۱۹۵۹ء کے مطالبہ۔

”وزیر اعظم نے پختونستان کے لئے کاؤ کر کے دئے فرمایا کہ ہمارے پختون جہاتیوں کی مسلسل جدوجہد کو افغانستان کی حمایت پر متور حاصل ہے۔۔۔ ہمارے اور پاکستان کے مابین پختونستان کی بنیادی مسئلہ حاصل ہے، اور دنیا کے اس حصے میں یہی مسئلہ حالات کی رفتار کو متاثر کر رہا ہے، اور یہ مسئلہ تاریخی جغرافیائی، انسانی اور سیاسی حقائق پر مبنی ہے۔“ صدر ایوب کا نام لے بغیر انہوں نے کہا کہ ”پاکستان میں کچھ لوگ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ پختونستان کا سوال صرف اس وجہ سے اٹھ کھڑا ہوا ہے کہ بنیادی طور پر پاکستان کا جو دیگر نظریاتی کی وجہ سے زیادہ دونوں جیل نہ سکے گا یہی لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ پاکستان میں یہ جوں کی ترقی کے بہت مواقع ہیں، اسی سے لوگوں کو اس سے حسد ہے، اور پختونستان کا مسئلہ پاکستان کی ترقی کی راہ میں دشواریاں پیدا کرنے ہی کے لئے اٹھا گیا ہے اس طرز فکر میں منطقی تضاد اور دورنگی ہے۔ اور پاکستان کے لوگ بھی اسے مصنوعی سر دیگٹے کا کرتب ہی سمجھتے ہیں۔“

”پاکستان کے بعض حلقے صرف خود غرضی کی بنا پر یہ سمجھتے ہیں کہ پختونستان کا مسئلہ پاکستان کے ساتھ پرفاش پر مبنی ہے۔ یہ لوگ حقیقتاً پاکستان اور افغانستان کے تعلقات کو خوش اسلوبی سے دیکھنا نہیں چاہتے۔ کیونکہ اس سے خود ان کی حیثیت کمزور اور متزلزل ہو جاتی ہے۔“

صدر ایوب نے افغانستان و پاکستان کے تعلقات کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”دوسری غلط بات خود افغان حکمرانوں کے اپنے طرز فکر کا نتیجہ تھی۔ اگر۔۔۔ پاکستان زندہ سلامت رہا تو وہاں دستور جمہوری حکومت قائم ہوگی جس سے قدرتی طور پر افغانستان کے حکمرانوں کی اپنی پوزیشن کو دھکا ملے گا۔“ (ص ۲۸۹)

”خیرنگالی و مقامیت کی فضا پیدا کرنے میں وقت لگتا ہے۔۔۔ شاہ افغانستان نے پچھلے چند برسوں میں حکومت کے نظام میں کسی حد تک ایسے افراد کو شامل کرنا شروع کر دیا ہے جو شاہی حلقے سے تعلق نہیں رکھتے۔ اگر عام آدمیوں کو حکومت کے ذمہ داری کے کام سپرد کئے جاتے رہے تو افغانستان و پاکستان کے درمیان جو مصنوعی اختلافات میں وہ مٹ جائیں گے اور افغانوں کو ہم سے تعاون کرنے کے نوید کا احساس ہو جائے گا۔ افغانستان کو جمہوریت کے ابتدائی تجربات کرتے وقت ایک جمہوری انداز سے گننا چاہیے گا۔ اور وہاں کے عوام کو اور انہوں کے عوام کی طرح جمہوری طریق کار اور اس کی روح

کو سمجھنا ہوگا۔ جوں جوں عوام کو ملکی انتظام میں دخل حاصل ہوگا دیر خیال میں اسے ہی وہ حقائق امروز کو نام کر کے پرمایں ہوں گے اور عظمت رفتہ کی یاد میں مبتلا نہ رہیں گے۔“ (ص ۲۹۲)

مندرجہ بالا اقتباس میں صدر ایوب نے پاکستان و افغانستان کے تعلقات کا جو تجزیہ کیا ہے، وہ پاکستان و افغانستان کے تعلقات پر یہی لفظ بہ لفظ صادق آتا ہے نہ تو پاکستان کی موجودہ آویزش اب ایک سر نظر رانی ہے، جو حقیقتاً دو طرز حکومت کی کشمکش ہے۔ صدر ایوب کو ایسی کالقیں ہے کہ ہندوستان و پاکستان کے تعلقات اگر عموماً پر آہستہ ہیں، اور دونوں ملکوں میں آسودہ وقت شروع ہو جاتی ہے اور زمین میلا جوا، بڑھتا ہے، تو پاکستانی زمین پر ان کی گرفت قطعاً کم و روپ رہ جائے گی۔ مندرجہ بالا فوجی اقتباس میں افغانستان کی جگہ پر، پاکستان، اور پاکستان کی جگہ پر ہندوستان کے نام رکھ دیئے جائیں تو اس عبارت کی شکل یہ ہوگی، جو موجودہ حالات پر جزئی بہ جزئی منطبق ہوتی ہے۔ پاکستانی حکمران طبقہ سمجھتا ہے کہ

”ہندوستان زندہ سلامت رہا تو وہاں جمہوری حکومت بھی قائم رہے گی جس سے قدرتی طور پر پاکستان کے حکمرانوں کی اپنی پوزیشن کو دھکا ملے گا۔“

”خیرنگالی و مقامیت کی فضا پیدا کرنے میں وقت لگتا ہے۔۔۔“

صدر پاکستان نے پچھلے چند برسوں میں حکومت کے نظام میں کسی حد تک ایسے افراد کو شامل کرنا شروع کر دیا ہے جو فوجی حلقوں سے تعلق نہیں رکھتے۔ اگر عام آدمیوں کو حکومت کے ذمہ داری کے کام سپرد کئے جاتے رہے تو پاکستان و ہندوستان کے درمیان جو مصنوعی اختلافات ہیں وہ مٹ جائیں گے، اور پاکستانی عوام کو ہم سے تعاون کرنے کے نوید کا احساس ہو جائے گا، اور وہاں کے عوام کو اور انہوں کے عوام کی طرح جمہوری طریق کار اور اس کی روح کو سمجھنا بھی ہوگا۔ جوں جوں عوام کو ملکی انتظام میں دخل مان ہوگا۔ اسے ہی وہ حقائق امروز کو تسلیم کرنے پرمایل ہوں گے اور عظمت رفتہ کی یاد میں مبتلا نہ رہیں گے۔“

کادر اور محکمہ کے آئندہ شمارے باندی وقت کے ساتھ ہر ماہ کی یکم - ۸ - ۱۶ - ۲۴ کو

منظر عام پر آئیں گے۔

آپ کے محلے کے لئے دواہم تجویزیں

اگر آپ کے دل میں غریبوں کی مدد کا مقدس جذبہ موجود ہے تو آپ پہلی فرصت میں اپنے محلے کے غریب لوگوں کی ایک فہرست بنائیں۔ ان کی ضرورتیں معلوم کریں پھر اپنے محلے میں ایک غریب فنڈ قائم کریں۔ صاحب شہرت لوگوں سے مابا چندہ وصول کر کے اس رقم سے غریب مرد یا عورتوں کی مدد کریں۔ یہ سب سے بڑا نیک کام ہے۔ اس خدمت سے آپ کا دلوں جہان میں بھلا ہوگا۔

دوسری خدمت یہ ہے کہ مسلمان عام طور سے جہالت کا شکار ہوتے چلے جاتے ہیں۔ خدا اگر آپ کو توفیق دے تو اپنے محلے میں باغوں کی تعلیم کا ایک مرکز کھول دیں۔ اور پڑھ لکھنے والے گھنٹہ آدھا گھنٹہ بے پڑھے لوگوں کو اردو یا ہندی پڑھایا کریں اور انہیں اس قابل بنادیں کہ وہ اخبار یا چھوٹی موٹی کتاب پڑھ لیا کریں اور اپنے رشتہ داروں یا دوستوں کو غور خط لکھا کریں۔

ان دونوں باتوں پر عمل کر کے آپ اپنے ملک اور ملت کی بہت بڑی خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ ان دونوں باتوں کے انجام دینے سے اگر کوئی دقت پیش آئے تو خود کشد لاکر یا اور اپنی خط بھیج کر مجھ سے مشورہ کر سکتے ہیں۔

آپ کا احسان دم حکیم فیاض حسین جامعی

پریسٹنٹ محلہ سدھار کیٹی کھڑکی تفضل حسین دہلی

اگر آپ میرے محلہ میں محلہ سدھار کیٹی کے ممبر یا عہدہ دار ہیں۔ تو کم رہنا ہیں۔ سوشل ورکر ہیں۔ غریبوں یا مسلمانوں کا درد دل میں رکھتے ہیں۔ تو میں آپ کی کو مخاطب کر رہا ہوں۔

میں تقریباً ایک سال تک (۱۹۲۹ء تا ۱۹۳۰ء) اپنے محلہ کی تفسیر میں بحیثیت جرنل سکریٹری محلہ سدھار کیٹی بھارت سبک سماج نئی دہلی سے حاصل کیا ہوا بلک پاور اور اناج غریب لوگوں میں منصف تقسیم کرتا رہا ہوں۔ میرے محلے کے علاوہ دوسرے محلوں سے بھی غریب بوائے، یتیم اور مفلس عورتیں اناج لینے آتی تھیں۔ جن کی بھوک اور فاقے کے حالات آپ سنیں تو آپ کا کھانا نابینا حرام ہو جائے۔ ان کا کوئی پرسان حال نہیں تھا۔ پھر اسے سے اناج کے لئے بھیج کر سانگے کی ذلت برداشت کرتی تھیں۔

شاید آپ کو معلوم نہیں کہ ایسی مفلس۔ لاچار۔ بے کس۔ یہ سہارا غریب غریب اور مرد و آپ کے محلے میں بھی موجود ہیں اور ہمارے محلہ میں موجود ہیں۔ اس کو توڑ مٹکانے کے زمانہ میں کیا آپ کا اور ہم سب کا ذہن نہیں ہے کہ کم سے کم اپنے محلے کے غریب اور مفلس لوگوں کو بھوک اور فاقے سے نجات دلائیں۔ کیا یہ بات آپ کو پسند ہے کہ آپ تو اللہ کی دی ہوئی نعمتوں سے بہرہ اندوز ہوں اور آپ کے چڑھوس بھوک سے ایڑیاں رگڑا کر لو کر اپنی زندگی کے دن پورے کریں۔

جناب فیاض حسین جامعی۔ موجود تعلیمی تاشیں

جناب فیاض حسین جامعی نے جامعہ ملیہ علی گڑھ میں تعلیم پائی ہے۔ قومی خیالات رکھتے ہیں۔ سوشل ورکر ہیں اور اپنے محلے کی سدھار کیٹی کے بریڈرینٹ ہیں۔

۱۹۲۵ء میں جب ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب جامعہ ملیہ کے شیخ تھے انھوں نے فیاض حسین جامعی کو جامعہ کے ایک سکول واقع سدھار بازار دہلی کا ہیڈ ماسٹر مقرر کیا۔ ڈاکٹر صاحب ان کے کام سے بہت خوش تھے۔ اسکول ایک زمانہ تک نہایت کامیابی کے ساتھ چلتا رہا۔

اپنی ہیڈ ماسٹری کے زمانہ میں فیاض حسین صاحب نے اردو ہندی۔ انگریزی وغیرہ مختلف زبانوں میں تعلیمی تاشیں ایجاد کئے۔ یہ تاشیں اپنی خوب کی وجہ سے تمام ہندوستان میں مشہور ہیں۔ اسکولوں اور کالجوں کے طلباء اور تعلیم یافتہ غریبوں اور دوسرے ہی اس تاش سے کھیلتے ہیں اور لطف اٹھاتے ہیں اس کے کھیلنے سے دقت ضائع نہیں ہوتا۔ بلکہ جس زبان میں کھیلا جاتا ہے اسی زبان کی قابلیت بڑھ جاتی ہے۔

فیاض حسین جامعی ۹ سال تک بچوں کا ایک ماہوار رسالہ "ہونہار" قریباً دہلی سے شائع کرتے رہے۔ یہ رسالہ طالب علموں کے لئے نہایت مفید رسالہ تھا۔ جو

ہندوستان بھر کے محکمہ تعلیمات میں منظور تھا۔ یہ رسالہ ۱۹۲۷ء کے نفاذ کا تذکرہ ہو گیا۔

فیاض حسین جامعی کا تعلیمی کام مندرجہ ذیل ہے۔

ہندی میں:- آسان ہندی، ہندی کے تین سبق، بیس دن میں ہندی۔ ہندی شکشا کارڈ۔ بچوں کا تاش۔ سفید منو بچن۔ ہندی کی کئی لغت۔ وغیرہ۔ اردو میں:- دیوان غالب کی شرح۔ اردو پچر۔ ہم دن میں اردو۔ اور بچوں کی کئی کتابیں۔

انگریزی میں:- انگلش کیلی گرائی۔ بچوں کی کئی کتابیں۔

فیاض حسین جامعی کے ہندی کے کام کو دیکھ کر آل انڈیا سنسکرت پرچارک منڈل نے انھیں دیواناگری بھوشن "کا خطاب دیا۔

ہمیں خوشی ہے کہ حکومت ہند نے بہ حیثیت ایک مصنف کے ان کی مدد دے مابا پنشن مقرر کر دی ہے لیکن ایک تعلیمی موجود کی حیثیت سے یہ پنشن بہت ہی کم ہے کہ اگر کم پنشن دوسروں سے ماہوار مقرر ہوئی چاہئے تھی تاکہ وہ اہلیان کے ساتھ تعلیمی خدمت انجام دے رہتے۔

نہ معلوم حکومت اچھے کام بھی رک رک کر ادنا تامل کے ساتھ کیوں کرتی ہے۔ فیاض حسین کے معاملہ میں فیاضی نہ کی جائے تو کم از کم انصاف تو کیا جائے۔



نوکشا شروع کر دیا۔ ہے۔

— آخر ایسا کیوں ہوا؟ — کیوں جو رہا ہے؟ اس کٹار کو اٹھانے سے پہلے میری بات سمجھ لیجئے کہ میں "مضیع" کو سرور بھونک مار کر بھانے کے در پہے ہوں اور نہ "کرفوں" کو بند کرنے کے لئے سیاہ پتہ دے "ان رہا ہوں بلکہ مجھے اس کا احساس اور اعتراف ہے کہ "کوئی نامہ کار ستم ابھی اتنا ذمیلہ ڈھلا بھی نہیں ہوا ہے کہ ہر مقابل اس کے گھٹنے ٹکانے میرے روت و مروت اتنی ہے کہ جہاں کہیں سپر ہب پل کی گرفتابی کے لئے اٹھ رہے ہیں وہاں رستم کی گرفت میں وہ پہلی سی روایتی مسخ نہیں رہ گئے کہ ہر مقابل کو صر پہلو پا اور جب چاہا وہاں کو بے بس کر دیا اور "توت ماز کی وہ ضرب اور کٹاں باقی ہے کہ ہر دشمن کو اٹھا کر روں ہی "شاروں میں قاتلین" بنا کر رکھ دے!

— یہ اس خطاط اور محکمہ فکر کو جن دینے کے لئے کیا لاتی ہیں ہے کیوں اور کیسے — اور اسباب کا نتیجہ ٹانگنے سے پہلے یہ بہتر ہوگا کہ دوسرے کیلئے یہ ایک نظر ڈال لی جائے کہ ہم کہاں ہیں؟ — اس کے بعد تمام کڑیاں جوڑ کر ایک ایسا حلقہ بن سکے گا جو پورا احاطہ کر سکے! دیے تو انگریزوں نے چند دستان میں اپنی جو دھڑا ہٹ کی مدت میں بہت سے ایسے خوشے چھوڑے جن کا بھگتان ہم آج بھی کر رہے ہیں اور شاید کرتے رہیں گے لیکن فٹ بال کی بات تو دہی ہے جس کے لئے "اچھا تاجروں کا شکر یہ تو ادا کرنا ہی پڑے گا۔"

انگریزوں کے نامی ہر جہاں میں یہ کہیں کھینچے تھے ان کو دیکھا وہی — ہم نے بھی فٹ بال کو پروں پر اٹھانا اور دھڑا کر دیکھنا شروع کر دیا اور دیکھتے ہی دیکھتے ہم اس میدان میں ان نامیوں کو پیچھے چھوڑنے لگے۔ اور ہندوستان کے ہر شعبہ اور سبقت میں فٹ بال تو کھیل کر رہا ہے۔ لیکن ہندوستان میں فٹ بال کی تاریخ میں دھڑاؤں سے جہاں پارٹ بنگال کا رہا وہ کسی دوسرے علاقے سے اوان ہو سکا۔ اس کھیل کی راجدھانی انڈیا کو کہہ دیا جائے تو یہی اختلاف نہ ہوگا۔ لیکن سوچنے کی بات یہ ہے کہ اس میدان میں جس آن بان اور فکر کے ساتھ داخل ہوئے تھے وہ برقرار کیوں نہ رہ سکی۔؟

ہندوستانی فٹ بال کے وضع اور مقبولیت کی داستان بے حد تکلی اور اہل ہے۔ سنہ ۱۹۲۵ء اور ۱۹۳۰ء کا دور "دیسانی عرصہ" منہ دوڑا کہا جاسکتا ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب کلکتہ کی ٹورن اسپورٹنگ سوسائٹی بنگال کلب اور الیٹ بنگال نے آئی اے ایٹ اور ڈیورنڈ ٹورنامنٹ میں مایہ اور دوسری یورپین ٹیموں کے کان اتار کر اپنے "مجنڈے امتیازی شان" سے بہرہ شروع کر دیے تھے۔ اس دور میں کھلاڑیوں کو فنی مقبولیت اور مقبولیت

ہم کھیل کے میدان میں کہاں ہیں؟

کون سی دور میں آگے ہیں؟

— اور جب عالمی سطح پر کھیل کی باتیں ہوتی ہیں۔ بچوں کے لڑانے دہڑتے جاتے ہیں تو ہمارا ذکر بھی قابل ذکر انداز میں ہوتا ہے۔ کیوں نہیں، کیوں نہیں! آپ یقیناً کہیں گے اور کچھ نہیں تو ہاں! "لہذا کو اپنی بات عنوانا چاہیں گے لیکن ذرا تھکر سوچ کر اور تمام باتوں کو سامنے رکھ کر جو بات چلے گی تو ہمیں کہنے ہی بن پڑے گا کہ "ہاں! ہمارا جھنڈا ہوا افسرانہ ہے۔ ہمارے درمیان کوئی "دسیان چند" روگ ہے اور نہ کوئی روپ چند یروان پڑ رہا ہے۔ ہماری وہ مہارت، فنی پیک اور پڑھنا و کھن بل جس سے ہم نے یون سے روپ تک ہر میدان اور ہر ملک میں جھنڈے ہڑائے تھے اور اپنے پرستانہ کی آنکھیں میری کی تھیں اب ماند ماند، کند کند، اور متہ خستہ ہو چکی ہے روم کے میدان میں اس کی لفافہ ہی پاکستان نے کی تھی۔ اس وقت بہت ہی گھبراہٹ کو ہم نے مناسب سا جواز تلاش کر لیا تھا کہ "ایک پہلی کے دو واسطے" مگر اس کی سادہ کس سے بہتر بتائیے؟ — ایک ہی اکھاڑے کا دوسرا پہلو ان جہت گیا تو کیا ہوا اور جب تو کیوں "کھو یا ہوا ۱۹۷۱ء" واپس لا تو ہم نے چاروں طرف اس انداز سے نظر ڈالی "دیکھا تم نے؟" لیکن یہ کافی نہیں تھا۔

— ایماندارانہ بات تو یہ ہے کہ آج ہم وہاں نہیں ہیں جہاں بلا عورت و خطر اس میدان میں دھڑاؤں سے تھے "ہاں! کے نہ ہم صرف میرا روں تھے بلکہ عام مغربی ذہنوں میں جہاں ہندوستان کا تصور "ناچنے رسی" سے عبارت تھا وہاں "ہاں! کے جاو مگر" کے ترانے سے مکمل ہوتا تھا لیکن آج مغرب میں بطلانہ شرقی و مغربی برحق، کمینڈا اوریشیا میں جاپان اور اورو کرنا لے میں اچھا خاصا

حاصل ہوئی وہ آج کے بڑے سے بڑے اداکار یا کامیاب سے کامیاب اداکار کو بھی منسوب نہیں ہے۔ لکھنے کے ہر کوئے اور قلمبوں تک ریشمی رولوں پر کھلاڑیوں کی چھ تصویریں بے تکنان بکارتی تھیں جہاں انکوں نے اس دور کے یو پیکر کھلاڑیوں کو دیکھا ہے، آج بھی وہ کھیل کے میدان میں جاناں کی جاندار ملک کشمکش کرتے ہیں تو ایک۔ پول سے تیسرے کو دوسرے پول سے ساتے جا کر ٹپکنے تھی، یا حافظہ رشیہ کی لڑائی، ٹپکنے، چٹکنے، بھٹکنے اور پانی سے زیادہ سبک روانی کو یاد کرتی ہیں۔ اور جوتی والی بات کی بات کیجئے تو آج ہمارے درمیان اس سانچے میں دو صلا ایک بھی کھلاڑی نہیں ہے اور نہ ہی ہماری کسی ٹیم میں وہ توازن اور کامیابی کی لپک رہ گئی ہے جو اس وقت کا تھا مگر آفریبا کیوں ہوا؟ — ہم جو ٹرٹی تیسری سے دھن بال کو ٹھوکر پر کر رہے تھے، آج پیچھے جاتے کیوں نظر آتے رہے؟ —

— آپ کی نظریں آسٹریلیا کی طرف تگی ہوئی ہیں۔ میرے کان بھی ادھر ہی ہیں۔ لیکن انھیں مٹکی ہوئی ہیں:

انھیں کیوں نہ جھلکیں؟ — رنجی، ولیم اور بڑے نوٹھی نے جس میدان میں کرکٹ کے استادوں انگریزوں کو بھی پانی بھر دیا تھا آج انہی کی مٹی کے پتلے آسٹریلیا میں اس طرح کے کرکٹ کا مظاہرہ کر رہے ہیں کہ بین الاقوامی حلقوں میں یہ سوال ابھرے: لگا ہے کہ آفریقا وستان میں کرکٹ کا مسیحا راتنا پست ہو چکا ہے کون سے سرکاری ٹسٹ کھیلنے کے اعزاز کو کیوں نہ واپس لے لیا جائے؟

— برطانیہ کے حالیہ دورے کے آغاز کو آسٹریلیا میں دھوئے اور کچھ کر دھانے کی توقع اور عزیمت پاش پاش ہو چکا ہے:

ذرا پیچھے گھوم کر دیکھتے تو ہندوستان کرکٹ میں بھی تاریخی کارناموں اور تاریخی شخصیتوں کی کمی نہیں نظر آئے گی! — جارڈن کے ایسے خوشخوار اور اتقائی کپتان جس نے آسٹریلیا کو گزرا ہر اندام کرکھا تھا۔ شکست کے زہر کا پیالہ ہم ہی نے بنا کر اس میں پلایا مگر انگلینڈ نے جبکہ ہمارے کو پیدا کیا تو ہم نے رنجی، ولیم اور بڑے نوٹھی کے ترپ پیچھے سامنے رکھے۔ اگر آسٹریلیا نے ڈان بریڈمین، مہیت، لنڈوال، طرہ، کوئین اور پیچہ نو اور ویسٹ انڈیز نے فرینک ڈورل، لیری، رامادین اور بے شمار دیو پیکر میدان میں اُتارے تو ہم نے کسی کے نام نہ دیا، کسی ایسے نام نہ دیا، وزیر علی، امیر علی، شاز احمد، احمد شہزاد، امیر احمد، و سہ مزینٹ، مشتاق علی، بک محمد، غلام احمد و غیرہ، مگر دوسرے ہزاری مودی، سلیم قدرانی اور درمنوں دوسرے مقابلے میں پیچھے اور آٹھ بھی ہمارے پاس عالمی معیار کے ایسے کھلاڑی موجود ہیں جو کسی بھی عالمی ایون میں بلا اختلاف رائے لئے جاسکتے ہیں۔ خواب نوٹھی کا پرکھون اور جری انداز، غاروق انجیر کا طوفانی تور۔ چند رشیہ کی پرزور

بولنگ اور مورتی کا استحکام ان کو عالمی ایون میں مگر دلائے کے لئے کافی ہے۔ لیکن اس کے باوجود بحیثیت مجموعی اور بصورتِ نیم ہا سے غیر ملک کے وردوں کے نتائج حوصلہ شکن اور ناقابلِ ذکر ہوئے ہیں۔ یہ تو نہیں ہیں کرکٹ کھیلنا نہیں آتا۔ "ایم اسپرٹ" کا فقدان ہے کیوں کہ گریوں مقابلوں اور اپنے میدانوں میں غیر ملک کی ٹیموں کے مقابلے میں جب ہم کھیلنے ہیں تو نمایاں طور سے ہم کو کھیلنے ہیں۔ ہم نے اپنے حرمین رہ کر بچی بچو کے ایسے ماسٹر بلوئی کھیلنے اور ان کی ٹیم کو شکست دی ہے، لیکن یہی قدم باہر نکلتے ہیں۔ تو ایسا معلوم ہونے لگتا ہے۔ کہ ہندوستانی کرکٹ نیم بے ریزہ کی ہڈی کی طرح ہے کہ ایک مخالف جھوٹا کیا اور تہہ ہو کر رہ گئی!

اسبابے اور جواز؟

میں جیسے کا ابھی ذرا نمبر ہے ایک نظر مینس، بیڈمینس اور دوسرے میدانوں کا بھی جائزہ لے لیجئے۔ ہماری مینس کی داستان ٹوٹ محمد سے عبارت ہے، اس میں ولیم بوس اور سومت سرکار بھی تذکرہ ہو سکتا ہے۔ اور آج بھی ہمارے درمیان کرکٹ کے ایسا سبک اور نیک کھلاڑی ہے جس نے دنیا کے صفت اول کے تمام کھلاڑیوں کو ہمیں نہ کہیں اور ایک وقت نہیں تو دوسرے وقت شکست فاش دی ہے۔ ہم ڈیوس کپ کے فائنل میں بھی دو دو ہاتھ کر چکے ہیں۔ اگر ویلڈن ٹرائی پر آج تک ہمارے کسی کھلاڑی کا نام نہیں لکھا جاسکتا ہے تو مینس کے معاملے میں تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہم نے کچھ کیا ہے ہمارے کھلاڑیوں کا تذکرہ عالمی حلقوں میں بھی ہو چکا ہے مینس میں ہم نے تند و تیز اور ریشم کھنڈ کے ایسے ہی دار پیدا کئے جنہوں نے کم سے کم ایشیائی برتری کا تاج ہمارے سروں پر چھایا یہ بات ایسے تکلیف دہ مزور ہے کہ بیڈمینس کے کھلاڑیوں کی عالمی درجہ بندی میں ہمارے کھلاڑیوں کا شمار آٹھویں اور نویں نمبر سے ہی ہوتا ہے۔ کھیل کو دیکھ کر میدان میں ہم بہت پیچھے ہیں مگر یہ بات ہو یا میل دو بل کی دوری ہو — مردوں کی جست و خیز ہی ہو کہ عورتوں کی رستہ کشی ہو، عالمی معیار تو چھوڑیے ہم ایشیائی مقابلوں میں بھی کہیں ٹھنکی میں نہیں آتے ہیں کشتی کے کھلاڑے میں ایک دو معمولی کامیابیاں کیا جیم اور شیشم کی جم بھوجی کے دیردور اور سورماؤں کی سوچیں کو اوتار چا رکھنے کے لئے کافی ہو سکتی ہیں؟ — شاید کیا بلکہ ہرگز نہیں۔

— ہندوستان کی گودیں ارجن نے جنم لیا تیر اندازی کے اس پیغمبر نے نشانے لگانے میں ہومو جے دے دکھائے، اب بھی وہ مہا بھارت کے پاسٹر میں زندہ ہیں اور رہیں گے۔ لیکن آج "عالمی تیر اندازی مقابلے" میں ہمارا کہیں شمار بھی نہیں — بلکہ خود ملک کے اندر کہیں ابنِ شغل کے رسیا نہیں ملتے۔ ہاں کبھی کبھی کوئی سہیل گوڈا دیواسی سامنے پڑ جائے تو اس کے کاندھے پر بکرا

اور ترکش اس کا پتہ دینے ہیں کو اس میں کبھی ارجن بھی ہوئے تھے ۱۱

— اس میدان کا تذکرہ ایسا ہے جو جاری ہی رکھا جاسکتا ہے لیکن اب آئیے ذرا ہم اپنے انحطاط، تسکین اور ایک طرح کے "انٹرفیو" کے اسباب و جواز کا اظہار کریں۔

— ہم نے ہر کھیل کے میدان اپنے پڑھتے پڑھتے پروں پر دو کلباؤں کی خود ہی ماری پہلا جرم تو یہ کہ ہم نے اپنے صحت مند شعور کو سیاست کا ہندو لگا کر اس طرح بے دم کر دیا ہے کہ زندگی کے ہر شعبے اور شعبوں میں سیاست ڈھیل ہو چکی ہے کھیل کے میدان میں بھی پہلے سیاست کے پتیرے پھر گیند لڑھکانے کی مادت ہمیں پیچھے لڑھکا رہی ہے :
دوسرا جرم یہ ہے کہ

— کھیل کود کی مرکزی اور ریاستی سطح پر ہم سرکاری سرپرستی نے کھیل کو ترقی دینے سے زیادہ کمیٹیوں و فوجہ میں عہدے حاصل کرنے کی الٹ پھیر کے ذریعوں کو زیادہ فروغ دیا ہے۔ اس سے اب نہ کوئی بحث رہ گئی ہے اور نہ سروکار کہ کھیل کے میدان میں کسی بھی ٹیم کا کیا ہے اب تو مطلب کی صورت اتنی گردن یاد رہ گئی ہے کہ کوئی نہ سبھاں کو بغیر ملکوں کے دورے پر نکلا جاسکتا ہے۔ اور ستم تو یہ ہو گیا ہے کہ آج کے کھلاڑیوں میں کھیل کھیلنے سے زیادہ کھیل کی سیاست سمجھنے اور بڑھنے کی چمک پیدا ہو گئی ہے ۱۲

کھیلے میں سیاست؟

اس نکتہ کا سراپا دینے کا تو ہمیں کوئی سبب ملتا ہے بلکہ ایک دہر دہر تیار ہو جائے گا اس کی ذمہ داری ہے نہ موقع ہے اس لئے سرسری طور پر بات کہنے دیجئے یہ ایک کلیتہ ہے کہ کھیل کے میدان میں ایک ہی مذہب ہوتا ہے ایک ہی عقیدہ ہوتا ہے اور ایک ہی برادری اور ملت ہوتی ہے لیکن آج ہمارے کسی کھیل کے میدان میں یہ کیلئے جان بلب دیکھا تو دے گا بھیجے بھی گا وہ میٹ پیڑا دے گا ہے جب پاکستان سے مقابلہ تھا۔

اور انگلینڈ میں اپنے ہائے کھیل کا جڑا کاٹنے والے تمناں علی بیگ ہندوستانی ٹیم میں شریک تھے ایک میلے ذہن نے فتنہ اٹھایا کہ عباس علی بیگ پاکستان کو چھوٹ دینے کے لئے جان بوجھ کر آؤٹ ہوں گے۔ یہ بات جلد ہی کہ عباس علی بیگ کے رواں دواں کھیل نے اس میلے ذہن کے پرچھے اڑا دیئے اور دوسری بات یاد آئی کہ وہ تو ان بعد محبوباں سے ایک ستارہ انجرا۔ میگزین کے یونی ورسٹی میدان میں اس کے کھیل میں سیلاب اور آہن کی آمیزش ہوئی اور باکی کے اُفتی پر انعام الرحمان ایک طوفان بکرجا یا لیکن براہوس سیاست کا کواکسے نظر انداز کرنے کے لئے سروصحت کی بازی لگا دی گئی۔ اور جب بھی بیورو جو کس کو فوری ٹیم میں لیا گیا تو اسے کم سے کم کھیلانے اور صرف کھیلوں کے مقابلوں میں آگے

کے کرتب کئے گئے، کاکٹ کا شاہی کھیل، بھی فتنہ ساز سیاست کی صہیت چڑھے بغیر نہ وہ سیاست شاق علی نے جس نے اپنی اور بدولت کے ساتھ اپنے بلے کو خیر باد کہا وہ یاد ہی ہو گا سچی کو وہ شائق علی جس کے سہیلی اور برقی کھیل نے ٹورنٹ کے ایسے چوہری سے داد لی۔ ہندی کرکٹ کے ان واناؤں کے جانبدار و سلوک سے برگشتہ کرناضی کے دھندلوں میں گم ہو گیا اور سلیم دوانی آج بھی ایک زندہ سوالیہ نشان ہے ؟

— اس عالمی معیار کے فنکار کو ایک سرے سے نظر انداز کرنے کی دوستانہ کو دہرانے کی ضرورت ہے ؟
— نقشب کا یہ زہر اس ٹیم کے انتخاب کے وقت بھی چھلکا تھا جو برطانوی طلبے کو کرکٹ ٹسٹ یہاں کھیلنے اور بعد میں برطانیہ کا دورہ کرنے کے لئے منتخب ہوئی تھیں۔ رشتہاتی علی کے لڑکے نظریں نے علاقائی ٹیم میں کھیلے ہوئے مسیحا کی سچری بنائی اور ہولنگ کے بھی جو ہر دکھانے لگیں :
فٹ بال کے میدان میں بھی یہی حال ہے۔ عثمان اسپورنگ صرت اس لئے تماشائیوں کی جانبدارانہ اکثریت کی بدعاشی لگاتی ہے کہ اس پر ایک فرقہ کی چھاپ ہے۔ چلے مان لیا کہ اس کا یہ جرم بہت ہے کہ نام ایسا ہے جس سے اکثریت کی تیو، یوں پر لی آئے لگتا ہے۔ مگر اس ستم کو کیا کہے گا اور اس سے کیا کیا جا سکتا ہے کہ جن ٹیموں میں اکثریت بھی ایسے کھلاڑیوں کی ہوتی ہے جن کے نام ناگوار ہوتے ہیں تو وہ ہر ہی سطح پر معصوب ہو جاتی ہے۔ ولی کے سٹی کلب کی شان ایسی ہے جسے جھٹلانا بہت مشکل ہے ۱۳

— بات اگر میں تک نہیں ہمارے تو بھی صبر آجائے اور ٹما پھیل میں اتنا نہ بڑھے مگر علاقائی، صوبائی اور قومی بعض و منا و، فیڈ و تعصب، جانبداری اور پاسداری نے کھیل کے ہر میدان کو زہریلے کانوں سے بھر دیا ہے ۱۴
نتیجہ یہ ہے کہ —

کھیل کے کسی میدان میں رابطہ، موثر اور متوازن ٹیم اسپرٹ نہیں نظر آتی ہے یوں ہر کھیل کے میدان میں ہمارے پاس بلبرنگ، برنیل سنگ، چینی گوسوامی، یوسف خاں، مصطفیٰ، قلاب، چوڑی، مورقی، بے سبھا، مبارک کوثر، بیگ، اور دوسرے اُن گنت عالمی شہرت کے مالک کھلاڑی موجود ہیں لیکن —
مگر پھر کی دال چننا چو کی چٹنی چکھتے رہتے اور دل بہلائیے ۱۵

— اس چٹن چو چٹنی کی گردان میں اسباب کے شمار کو بڑھانے کے لئے بہت سی باتیں اور بھی کی جاسکتی ہیں اور یہ ناروا بھی نہ ہوں گی ۱۶
ہمیں ان باریک نکتوں پر بھی سمجھنا چاہئے کہ
(۱) کھیل کے مراکز شہروں میں مقرر ہونے کے بجائے دیہی رقبے میں کیوں نہیں بنائے جاتے ؟
(۲) کھیل کے وسائل پھیلنے کی بجائے — کیوں نہیں بڑھتے ؟

سلطان

زین العابدین

سلطان زین العابدین ہندوستان کے ان ائمہ گزشتہ بادشاہوں میں سے ہے جس کا نام تاریخ میں سنہری حروف سے لکھا جانے لگا۔ اور ہمیشہ باقی ہے گا۔ آج سے لگ بھگ ساڑھے چھ سو برس پہلے وہ کشمیر کی راج گدی پر بیٹھا تھا۔ اس زمانے میں ہندوستان بہت سی ریاستوں میں بٹا ہوا تھا اور کثیر آئے جانے کی شکلوں کا وجہ سے یوں بھی ہندوستان سے الگ تھلگ سا تھا۔ اس لئے عام طور پر ادھر کے لوگ اس عظیم شخصیت سے بہت کم واقف ہیں۔ لیکن کثیر میں وہ کسی ولی یا اوتار کی طرح سمجھا جاتا ہے۔ کثیر اُسے پیار سے بڈشاہ کے نام سے یاد کرتے اور بے حد احترام کرتے ہیں۔

سلطان زین العابدین نے ۴۸۰ء میں کشمیر کی باگ ڈور سنبھالی اور ۵۴۰ء میں پورے پچاس سال تک حکومت کی۔ یہ کشمیری تاریخ کا سچ جج زین العابدین تھا۔ اس کے طویل عہد حکومت میں انصاف، رواداری، بے تعلبی، علم دوستی، حب وطنی، اور برادران وطن سے ہمہ جہت کی ایسی روایتیں قائم ہوئیں جن پر ملک فخر کر سکتا ہے۔ اور جو ہندوستان کی تاریخ میں سنہری حروف سے بھی جانیں گی۔

اس کے باپ سلطان سکندر کے زمانے میں بہت سے ہندو و فیروہ اُس کے ظلم اور سختی سے تنگ آکر کشمیر چھوڑ چکے تھے۔ یوں بھی ریاست کی حالت اچھی نہ تھی۔ سلطان زین العابدین نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ جو لوگ کشمیر سے چلے گئے تھے، انہیں بلا کر پھر سے آباد کیا اور اُن سے خلوص و محبت کا ایسا برتاؤ کیا کہ وہ اُس کے گرد جمع ہو گئے۔ اُس نے پنڈتوں اور ہندو و جواؤں کو اپنے دربار میں بلا دیا۔ بڑے بڑے عہدے دیے۔ وہ علم کا شہسوار اور عالموں کا سرپرست تھا۔ اُنہی کے عہد میں نہ صرف سارے ہندوستان سے بلکہ دور دور کے

لوگوں بشیراز، ہرات و فیروہ سے بھی عالم آگراؤں کے دربار میں جمع ہو گئے تھے، ہندو، مسلمان، بدھ، ہر مذہب کے عالموں کا وہ قدر دان تھا۔ اور اُن کے علم و کمال سے خود بھی فیض حاصل کرتا تھا۔ اور دوسروں کو بھی فیض پہنچاتا تھا۔ اُس نے جو فائنل راج اور شریعت و دے جو سلطان کے خاص دوست تھے۔ سنسکرت میں کثیر کی تاریخ لکھوائی۔ ایک اور درباریادہ بہت جو ویدوں کا بہت بڑا عالم اور فارسی اور سنسکرت کا ماہر تھا۔ کشمیری زبان میں ایک منظوم ڈراما "جینے پر کا شہ" تصنیف کیا تھا۔ جین سے مطلب ہے زین یعنی زین العابدین اسی میں اس نے سلطان کے زمانے میں کشمیر میں جو ترقی اور کام ہوئے اُن کو بیان کیا تھا۔ ایک اور شاعر بہت او رے "جین دلاں" کے نام سے سلطان کے اقوال (کہاوتوں) کو نظم کیا تھا۔ اسی کے ایک اور درباری ماہر۔ شکر ت اور فارسی کے بہت بڑے عالم تھے۔ سلطان نے ان سے مہاجرات اور راج ترنگ کا فارسی میں ترجمہ کرایا تھا۔ وہ صرف عالموں اور ادیبوں کا سرپرست ہی نہ تھا۔ بلکہ خود بھی بہت بڑا عالم اور علم کا شہسوار تھا۔ کثیر ہی تو اس کی مادری زبان تھی اس کے علاوہ وہ سنسکرت، فارسی اور تہذیبی زبان فارسی ماہر تھا۔ وہ شاعر بھی تھا۔ اور مصنف بھی۔ کئی کتابیں اُس نے لکھی ہیں۔ پنڈتوں سے شاستر پڑھوا کر سنتا اور اس کا مطلب سمجھاتا تھا۔ کتابیں بھی لکھنے کا بہت شوق تھا۔ ہندوستان، ایران، عراق اور ترکستان دور دور تک اپنے آدمیوں کو بھیجا اور وہاں سے ہر علم و فن کی کتابیں منگوا کر جمع کرتا اور بہت سی نایاب علمی کتابیں جن میں سنسکرت کی بھی مشہور اور اہم کتابیں تھیں۔ اس کی اعلیٰ درجہ کی لائبریری میں موجود تھیں۔

یہی نہیں اُس نے جنگ جگ مدر سے بھی کھلائے تاکو عام لوگوں تک ہی علم کی روشنی پہنچے۔ فوٹو یہی جو مدرسہ تھا اُس میں خود ہمارے شریک ہوتا۔ اس کے علاوہ کئی اور مدرسے ملک کے مختلف حصوں میں کھولے جن میں بڑے بڑے عالم فاضل درس دیتے تھے۔

وہ بڑا مذہبی اور عالم ہوتے ہوئے بھی فنون لطیفہ کا قدر دان تھا۔ موسیقی کے فن سے خاص دگلا ڈھتا۔ سکندر نے اپنے زمانے میں موسیقی کی بھی ممانعت کی تھی۔ مگر زین العابدین نے پھر سے موسیقی کو رواج دیا، اس کی قدر وانی کی، دور دور سے مشہور رنگیت لاؤٹلائے اور اُن کو انعام ہیکرام سے نوازا۔ اس کا درباری بودھ بہت چہت بڑا سنگیت کار تھا، اس نے اُس فن پر ایک کتاب بھی لکھی ہے اس کے علاوہ غراماں سے بھی اس نے ماہر موسیقی ڈالوائے۔ اور اُنہی نے بہت سی علامتیں بھی بنوائیں۔ سری نگر کے قریب "فونڈر" کے نام سے اُس نے اپنا دارالسلطنت بنایا تھا جس میں اپنے ہر باریوں، افسروں، عاملین، نگاروں کے رہنے کے لئے بڑے بڑے چھ مکانات بنوائے تھے۔ مدرسے تھے، محل تھے، کہا جاتا ہے کہ ایک عظیم الشان بارہ منزل کا پتھرین

اور نیا اصل اس نے بنوایا جو سامے کا سارا ٹکڑا ہی سے بنایا گیا تھا اور جس کا
مہند منہری اور اندر کی دیواریں شیشے کی تھیں اس کے علاوہ اور بھی کئی مشہر
نزع کوٹ، زین گیر وغیرہ سامے اور خوبصورت عمارتیں بنوائیں۔ مگر زمانے
کے ہاتھ ان میں سے اب کچھ بھی باقی نہیں رہا صرف سلطان زین العابدین
اور ان کی والدہ کے مقبرے کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہے۔

دست کاری اور صنعت و حرفت کو بھی اس نے بہت ترقی دی۔ اگرچہ
قدیم ہندو لمباؤں کے زمانے میں کشمیری دست کاری نے ترقی کی تھی۔ مگر
ڈیڑھ دو سو سال میں مالکوں کی بے پروائی سے خراب قریب سب فن بریاد
ہو چکے تھے۔ سلطان نے اس کی طرف خاص توجہ کی، دست کاروں اور ماہروں
کی بہت افزائی کی، ان کے لئے وسائل فراہم کئے۔ سر قند سے ایک ماہر کو بلا
کر کاغذ سازی اور جلد سازی کے فن کشمیریوں کو سکھوائے عراق، خراسان
اور ترکستان سے دست کاری کے ماہروں کو بلوایا اور جب تک وہ کشمیریوں کو
اپنا فن سکھاتے انہیں ملک سے باہر نہ جانے دیتا تھا۔ اعلیٰ درجہ کا لٹریچر
تیار کرنا، باریک اور خوبصورت کشیدہ کاری اور مثال باقی کی صنعت نے اس
کے دور میں رواج پایا، اور پوری دنیا میں شہرت پائی اس کے زمانے میں
کشمیری دست کاریاں اپنے عروج پر پہنچ چکی تھیں اور یہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا
کہ آج جس کشمیری دست کاری کی ساری دنیا میں مہم ہے، یہ اسی عہد و فن
سلطان کی وجہ سے ہے۔

اس نے سچاس برس کشمیر پر حکومت کی اور اپنی رعایا کی بھلائی کے اس
نصف صدی میں اتنے کام کئے ہیں کی گنتی کرنا بھی آسان نہیں غلیف بارون
رشید کی طرح وہ راتوں کو ہمیں بدل کر شہر میں منگوستا اور اپنی رعایا کی
صحت کی حالت کا اندازہ لگاتا، ان کی تکلیفیں دُور کرتا، ان کی شکایتیں رفع
کرتا تھا غلم کرنے والے اور رشوت لینے والے اہلکاران کو عبرت ناک سزائیں
دیتا تھا۔ انصاف کرنے کے معاملے میں فوجیوں کو اس سے جانشین کہا
جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ اپنے ایک عزیز صاحب کو اس نے موت کی
سزا دی تھی، اس جرم میں کہ اس نے غصے میں اپنی بیوی کو مار ڈالا تھا۔ وہ
جو قاتل اور فریاد جاری کرنا ان کو اس وقت اس طرح پتیل کی تختیوں پر کند
کر کے گاؤں اور شہروں میں جڑا دیتا۔ ان تختیوں پر چیزوں کی قیمتیں لک
تھی ہوتی تھیں تاکہ دکان دار چور بازاری نہ کریں اور ہنگامی نہ ہونے پائے
قیمتی باڑی کو بھی اس نے بہت فروغ دیا۔ نہریں کندھ دیتے، درخت
لگوائے اور ذرائع آمد و رفت بہتر کئے۔

لیکن اس کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ اپنی رعایا کو دل و جان
سے چاہتا اور ان سے چاہے وہ ہندو ہوں یا مسلمان یکساں برتاؤ کرتا
تھا۔ ہر مذہب والے کو اپنے اپنے ڈھنگ پر پوجا پاٹ اور عبادت کرنے

کی پوری آزادی تھی کسی نے پتھروں اور برہمنوں کو معافیاں دیں۔ مندروں کے
لئے جائیدادیں وقف کیں یا تریوں کے لئے سرزمینیں بنوائیں۔ سب تہواروں
میں چاہے وہ مسلمانوں کے ہوں، ہندوؤں کے ہوں یا جینیوں کے وہ
خود شریک ہوتا اور حصہ لیتا تھا۔ کلازیتوں، مہدوں، معافیوں کسی
چیز کے دینے میں اس کے ہاں مذہبی تفریق نہ تھی۔ بودھ مذہب کا ایک
عالم تک آج بھی اس کا خاص مشیر تھا۔ جوتشی برہمن اس کے درباری تھے۔
فرض سلطان زین العابدین نے ساڑھے چھ سو برس پہلے کشمیر
میں رواداری، انصاف، محبت اور یک جہتی کی ایک نظیر قائم کی۔ جو اس
کا نام ہمیشہ باقی رکھے گی۔ سو اسو برس بعد اکبر اعظم نے جو کام سامے
ہندوستان کے لئے کیا، سلطان زین العابدین نے چھوٹے پیمانے پر یہی
سکر اس سے کم ہیں ایک لکھنؤ اس سے بڑا کام کشمیر کی ریاست میں انجام
دیا۔ یہی دیر تو ہے کہ آج تک کشمیری عوام اس کا نام احترام سے لیتے
ہیں۔ آج بھی بادشاہ کے گیت گائے جاتے ہیں کھیتی والے کھیتی کھیتے وقت
بادشاہ کا نام لیتے ہیں۔ مزدور جو آٹھ گھنٹے وقت بادشاہ کا نعرہ لگاتے
ہیں۔ ہر مذہب، ہر عقیدے کا ماننے والا اپنے اس بادشاہ کا دل سے احترام
کرتا ہے۔

وہ نہیں مارتے بھی جیتی ہیں جن کی نیکیاں

- (۳) پر مڑی اور، نوی اسکول سلجی پر ابھرے کلاڑیوں کی تلاش اور ان کی
دیگر ریکورڈیں کی جاتی ؟
- (۴) مگن، استعالیٰ تنظیم اور تمام چوبندی کمیٹیوں میں اپنے اپنے جاتے
پہچاننے کلاڑیوں کیوں نہیں جاتے ؟
- (۵) کلاڑیوں کی کاشت اور فی فصل کے لئے کھیل کے میدان ہر کوئے
اور ہر قصبہ میں کیوں نہیں بنائے جاتے ہیں ؟
- (۶) ہر کھیل کے سادو سامان اور مواقع اتنے ہنگامیوں ہو رہے ہیں کہ
متوسط اور مزدور طبقے بچوں کے لئے یہ سمرت و آواز ہی بن کر رہ گئے ہیں ؟
- (۷) ہر کھیل کو مقبول کرنے کے لئے دوپہر ٹورنامنٹ اور ان میں اس میدان
کے مشہرہ آفاق کلاڑی اور ناسورٹیوں کو حصہ لینے کیوں نہیں کسایا جاتا ؟
- (۸) کلاڑیوں کو صرف دستگی کا کھلنا کیوں سمجھا جاتا ہے۔ ان کے
روزگار اور معاش کے لئے فراہم کردہ وسائل اور تنقیدیں کیوں راضی جاتی۔
- (۹) کھیل کا میدان کھیل کا میدان ہے یہ کیوں سمجھا جاتا ہے۔

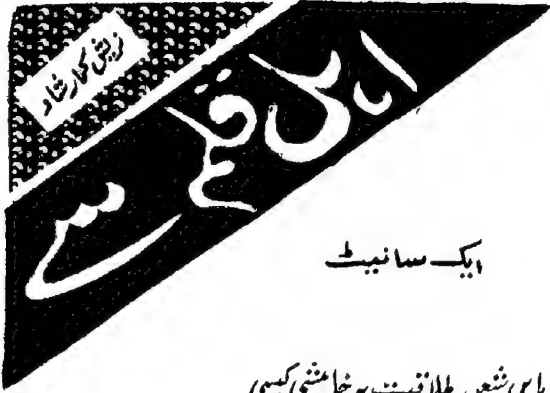
کتاب خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی

پریکشی راجپوری

غزل



نہ آئینہ سے نہ آئینہ گر سے ملتی ہے
جو اب و زنا کسی دیدہ ور سے ملتی ہے
بدل گیا ہے کچھ اس درجہ نظم میخانہ
یہاں شراب بھی ذاتی اثر سے ملتی ہے
اگر سرور ہے محدود ز جام دینا تک
وہ چیز کیا ہے جو تیری نظر سے ملتی ہے
مری جبین کو ہے جس ایک در سے نسبت خاص
مری مراد اسی ایک در سے ملتی ہے
مری طرح انہیں خود بھی ہے اسکا اندازہ
پتہ کی بات کہاں نامہ بر سے ملتی ہے
ادھر سے بھی کوئی مست خرام گذرا ہے
یہ کہکشاں تو کسی رہگذر سے ملتی ہے
سمجھ سے کام لے، عزم و عمل کے دیوانے
ہمیشہ روشنی فکر و نظر سے ملتی ہے
گلوں کے شبی دامن کو دیکھتے کیا ہو
یہ کیفیت تو مری چشم تر سے ملتی ہے



ایک سانیٹ

باہیں شعور ملاقات یہ خامشی کیسی

کہوز بانِ قلم سے کہو یہ اہل قلم
کہ نرجمانِ زبوں حامی عوام ہیں ہم
کہو کہ جنگ نہیں امن چاہتے ہیں عوام
انہیں قبول نہیں یہ نظام حوں آشام
کہو عوام کا گماں شعور ہے بیدار
نہیں نہیں انہیں درکار جنگ کے ہتھیار
عوام کی ہے رفاقت تو خامشی کیسی
اگر قلم ہیں ہے ملاقت تو خامشی کیسی
قلم قلم ہے قلم کا نہیں کوئی مذہب
قلم نویدِ سحر ہے نہیں ہا سست شب
اگر ہے دل میں صداقت تو خامشی کیسی
بجھا سکے گا صداقت کا شعلہ روشن
نہ فکر محبس و زندان نہ خوف دار و رس

بقیہ

قاہرہ کی

ایک شام



”ہاں میں نے وعدہ کیا، اور تھوڑی دیر پہلے تک مصمم ارادہ بھی تھا۔“

”قواب کیا بات ہوگی؟“

”میرا ذاتی نامی مناسب ہے۔“ سکندر۔ اور عادل کی باتیں دھرانے کے بعد میں نے کہا

”جیسے بھی عادل نے اور بعض دوسرے لوگوں نے بھی اسی قسم کی باتیں

کی ہیں لیکن میں نے ان کا کوئی اثر نہیں لیا۔ پھر حال آپ کو آئیے۔ اور میں آپ کا انتظار کروں گی“ اور اس نے ٹیلیفون بند کر دیا۔

پانچ بجے حجوم کے یہاں پہنچا تو دونوں میاں بیوی تیار بیٹھے تھے۔

”آپ تو خالی ہاتھ چلے آ رہے ہیں“ سکندر نے دیکھتے ہی سوال کیا ”کوئی تحفہ نہیں لیا آپ نے؟“

اس کا انتخاب میں نے تم پر اٹھا رکھا ہے۔ میں نے جواب دیا ”چلتے ہوئے ابھی لے لیں گے۔“

راستے میں ایک بڑی سی ہوٹل پر کسی روک کر سفید موتیوں کا ایک باریں نے خریدنا منزل مقصود پر پہنچا تو میری زبان سفید سلاک میں ملبوس ہماؤں کے استقبال کیلئے دروازے پر چشمہ ڈھکیں۔ بڑی گرم جوشی سے ہم سب کو انھوں نے خوش آمدید کہا۔ اپنی والدہ سے تعارف کرایا۔

”سانگرہ کا تحفہ ہمارا کیا کیٹ بولہ کی طرف بڑھاتے ہوئے میں نے کہا۔

”بہت شکریہ آپ کا۔“ دیکھتے ہوئے جولہ نے ہمارے کونے سے نکالا۔ اور بچوں

کی طرح کھیلے ہوئے کہا ”کتنا خوبصورت ہے یہ۔ اسے لپ ہی میرے گلے میں ڈال دیجئے۔ اور آپ کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آج میں سفید اسکرٹ پہنوں گی۔“

”آپ کی خوش ذاتی سے، غیر شعوری طور پر، مجھے ہی توقع تھی“ بارہناتے ہوئے میں نے کہا ”اور ہمارے یہاں ایک مٹل ہے کہ دل سے دل کو رسا دیتی ہے۔“

”آپ اگر آج نہ آتے تو مجھے صحت تحکیم تھا نہیں بلکہ ڈر ہی مایوسی ہوتی۔“ ہم یہ باتیں کر رہے تھے کہ عادل بھی آ گئے۔ سانگرہ کی مبارکباد دیتے ہوئے انھوں نے جولہ کے لباس کی سادگی کے ساتھ ساتھ اسکرٹ اور ہمارے ہم آہنگی کی فہمیت سے تعریف کی۔

”اسکرٹ میرا انتخاب“ جولہ نے جواب دیا۔ پھر میری طرف اشارہ کیا۔ بارہ ان کا انتخاب اور سانگرہ کا تحفہ ہے۔“

”تو تم دونوں ہم ملاقاتی بھی ہو“ عادل نے مسمیٰ خیر نظروں سے دونوں کی طرف دیکھتے ہوئے کہا ”اس کے بعد بھی میں دونوں کو مبارک دیتا ہوں“

مبارکباد کا شکریہ، میری اور ان کی دونوں کی طرف سے۔ جولہ نے سنجیدگی سے جواب دیا، دوستی کی ایک ضروری شرط ہم مذاقی بھی ہے، جولہ نے جس تئور سے یہ جواب دیا تھا، اس سے صاف ظاہر ہوتا تھا کہ جیسے وہ کہہ رہی ہو۔

فانش می گویم داز گفتہ خود دل شاد م

بندہ عشق و از ہر دو جہاں آزاد م

ہماؤں کی نند و خامی تھی، ترکی، بلکہ عالم اسلام کی روایات کے مطابق کھانے اور پینے کے اہتمام میں نفاست اور فرخندگی سے کام لیا گیا تھا۔ کھانے ترکی تھے جو ذائقہ کے اعتبار سے ہندوستانی مذاق سے قریب تر تھے۔ کباب اور دلا خصوصیت سے قابل ذکر ہیں جو بے حد خوش ذائقہ تھے۔ دو دو گھائی گھٹنے کی صحبت کے دوران ہم دونوں کئی بار ایک دوسرے کے قریب آئے اور تھوڑے وقفے کے لئے ایک دوسرے میں گم ہوتے رہے۔ ”شاید سب ہی ہندوستانی دل پھینک ہوتے ہیں“ ایک خاتون نے جن کی عمر تیس سال کے لگ بھگ ہوگی۔ مجھے تنہا پا کر آکر ہمت سے کہا۔

”ہندوستانیوں کا شاید آپ کو خاصا تجربہ ہے“ ان کے جملے سے لطف لیتے ہوئے میں نے جواب دیا۔

”آپ کو جولہ کے ساتھ دیکھ کر مجھے اپنے ہندوستانی دوست یلو آ گئے“ خاتون نے اس مسرت کے ساتھ کہا جیسے اپنی بیٹی ہوئی (جو ابھی کی بھوئی بسری یادوں کو تازہ کر کے عمر فرستہ کو آواز دے

دیکھا ہوں "میری طالب علی کے زمانے میں بہت سے ہندوستانی
میری یورپ میں تھے۔ اور ان میں سے اکثر میری قریبی دوست تھے۔
آپ بھی ہیں؟"

"نہیں جلدی کی طرح میں بھی ترک ہوں"

"بہت خوشی ہوئی آپ سے مل کر" میں نے جواب دیا "جو بات
آپ نے ہندوستانیوں کے بارے میں کہی ہے۔ وہ شاید کراچی
پر بھی صادق آتی ہے"

"آپ کے اس خیال میں صداقت کا ثبوت ضرور ہے" خاتون نے
اعتراف کرتے ہوئے سوال کیا "ہندوستان میں آپ کہاں
رہتے والے ہیں؟"

"لکھنؤ کے قریب کا"

"تو شاید میرے دوست سہاجد پیر سے بھی آپ واقف ہوں گے
جنہیں ہم سب جانتے جانتے تھے"

"ہاں! ان کا وہ پیر ہے جی دوست ہیں اور تلک بھی جانتے ہی کے نام سے
زیادہ مشہور ہیں"

"ایک ٹیگورہ کیونٹ ہیں؟"

"اب تو وہ کیونٹ لیڈر ہیں"

"ہمارے ایک اور دوست تھے" نواب زادہ امتیاز علی خاں

"ان سے بھی آپ واقف ہیں؟"

"جیس" میں نے دماغ پر زور دینے کے بعد جواب دیا۔

"وہ نواب کرناٹ کے بیٹے ہیں"

"میں انہیں نہیں جانتا"

"اچھا شوکت النصار سے آپ واقف ہیں"

"ہاں ان سے واقف ہوں" میں نے جواب دیا۔ اب تو وہ آل انڈیا
لیڈر ہیں"

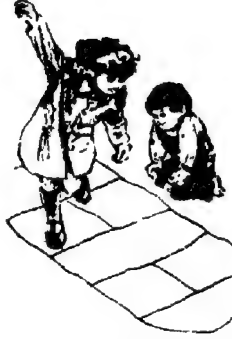
"جانتے" امتیاز اور شوکت بڑے گہرے دوست تھے"

"اور آپ کی دوستی ان میں سب سے زیادہ تھی؟"

"شوکت سے" خاتون نے جواب دیا

یہ تین خاتون دیر تک اپنے ہندوستانی دوستوں کی باتیں مزے لے لے کر
کرتی رہیں۔ اور جب ہم سب رخصت ہوئے تو میرے حلقہ سہیل میں ایک
دوست کا خوشگوار اضافہ ہو چکا تھا۔

نزلہ کام اور کھانسی سے مکمل حفاظت



نزلہ کام کے ہر عمل کا پھر پھر متاثر کر کے لے لے
میش کے آزمائے ہوئے جو شاندار کامیابی کا ثبوت ہے

جوشینا

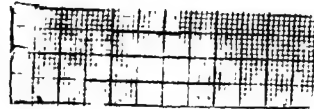
استعمال کیجیے

نزلہ کام میں آپ کو اور آپ کے خاندان کو بہت
"جوشینا" جیسی زرد اور سفید آرام
دینے والی دوا کی ضرورت ہے جو صدر میں سے
کا پیالی سے استعمال ہونے والے جوشینا
کے اجزاء کا ایک بہترین مرکب ہے

نزلہ
کام
کے
لئے
جوشینا



دہلی کا پتہ: (مکمل)



مکمل خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی

پہان —
سرحد کا ایک —
حریت پسند —
— باشندہ —



KARWAN - E - WATAN DELHI.
ANNUAL AND REPUBLIC NUMBER 1968.

R.N. No. 7452/83 REGD. No. D1699.



مکتب خانہ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی
روضہ شیو شاہ سہسوام
— تمیزات عالم میں بے مثال گنبد —

A sum of 5 Paise on general books and 25 Paise on text-books, per day, shall be charged for books not returned on the date last stamped.

--	--	--



.